

# АШАРИТЫ

АХЛЮ-СУННА ВАЛЬ-ДЖАМА'А

Издательство «Даруль-Фикр»  
Махачкала 2014/1435

«Ашариты – Ахлю-Сунна валь-Джама’а» / 4-е издание, 60 с.

**Перед вами сборник статей, освещающих истинное вероубеждение Ахлю-Сунна валь-Джама’а – спасшейся общины. В этих статьях рассказывается об убеждениях праведных имамов-саляфов, которые переняли вероучение от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, через непрерывную цепочку сподвижников и табиинов. Именно на этих ученых зиждется Шариат. Сборник адресован широкому кругу читателей, чьи сердца устремлены к Истине.**

*Одобрено экспертным советом  
Духовного управления мусульман Дагестана*

Ответственный эксперт: Абукаев А.  
Заключение № 10-0435

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ  
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

## ВВЕДЕНИЕ

Мусульмане еще никогда не находились в таком духовном упадке, как в наше время. Одной из причин этого упадка является то, что мусульмане оставили свои многовековые духовные ориентиры и стали следовать за заблуждениями многих так называемых современных проповедников, которые пытаются внушить нам, что мусульмане большую часть своей истории находились в заблуждении и даже в язычестве.

Первостепенная задача этих сектантов – искажение истинного исламского вероубеждения и дискредитация великих имамов, которые служили примером для мусульман и защищали умму от искажений, вносимых заблудшими.

Во многом из-за усилий этих сектантов такие слова, как «ашарит» и «матуридит», стали ассоциироваться с философией и всяческого рода заблуждениями. А ведь именно имамы Абуль-Хасан аль-Аш'ари и Абу Мансур аль-Матуриди боролись за чистоту исламского вероубеждения и защищали учение, с которым пришел наш Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и которое исповедовали его сподвижники.

Задача этого небольшого сборника статей – доказать, что спасаемая группа, о которой сказано в хадисе Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и которая обретет Рай, – это последователи имама аль-Аш'ари, да будет доволен им Аллах, и имама аль-Матуриди, да будет доволен им Аллах.

Некоторым мусульманам покажется надуманной проблематика этой книги, и они могут даже возразить: «Мы все верим в шесть столпов имана. Зачем спорить друг с другом?»

Но вопрос не в том, что кто-то не верит в шесть столпов имана, а в том, как люди в них верят, и в том, что заблудшие искажают учение, которое донес до нас наш Пророк, да благословит его Аллах и приветствует. А борьба с заблуждениями – это одна из важнейших задач для мусульман. Ведь безопасность для нашего вероубеждения важнее безопасности нашей жизни или нашего имущества. Эту проблему могут счесть надуманной лишь те, кто этот мир ставит выше следующей жизни.

Мы просим у Всевышнего Аллаха, чтобы Он сделал эту работу полезной для мусульман и вознаградил всех, кто принял участие в ее издании. Амин.

Для нас нет ни цели, ни мазхаба, кроме стремления к довольству Всевышнего Аллаха.

*Абу Али аль-Аш'ари*

## ЧТО ОЗНАЧАЕТ «АХЛЮ СУННА ВАЛЬ-ДЖАМА'А»?

Известный ученый Наджмуддин аль-Гази (977-1061 гг. х) в книге «Хусн ат-танабух фи ат-ташабух» пишет: «Под путем Ахлю Сунна валь-Джама'а подразумеваются убеждения Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и его сподвижников. Эти убеждения разделяло подавляющее большинство мусульман во все времена. Это и есть спасаемая община».

Собиратели Сунны передают хадис от Абу Хурайры: *«Иудеи разделились на 71 течение, христиане – на 72, а моя община разделится на 73 течения»*. Имам ат-Тирмизи сказал, что этот хадис достоверный. Хафиз аль-Ираки сказал, что иснады хорошие. Имам ас-Суюти сказал, что этот хадис из числа аль-мутавафир<sup>1</sup>. Этот хадис также приводится через другие цепочки передатчиков. Так, например, в риваяте от Абдуллаха ибн Амра, есть такое добавление: *«И все они в огне, кроме одной группы». И сподвижники спросили: «Что это за группа, о Посланник Аллаха?» Он ответил: «Это то, на чем стою я и мои сподвижники»*. Имам ат-Тирмизи сказал, что этот хадис хороший. От Муавии передают: *«72 группы - в Аду, а одна - в Раю, и это – джама'а [община]»*. Абу Давуд привел этот хадис. Также передают от Ибн Аббаса: *«Все группы в огне, кроме одной»*<sup>2</sup>.

Имам Абдуррахман ибн Ахмад аль-Ииджи (680-756 гг. х) писал в книге «Аль-Мавакиф»: «Что касается спасшей общины, о которой Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: *«Это то, на чем стою я и мои сподвижники»*, то они ашариты и предшественники из мухаддисов и Ахлю-Сунна валь Джама'а, и их путь чист от дурных новшеств»<sup>3</sup>.

Шафиитский ученый Ибн Хаджар аль-Хайтами (909-974 гг. х) сказал: «Под сторонниками дурных новшеств понимаются те, кто противоречит вероубеждению Ахлю-Сунна валь Джама'а. А Ахлю-Сунна – это последователи шейха Абуль-Хасана аль-Аш'ари и Абу Мансура аль-Матуриди – двух имамов Ахлю-Сунна (в акыде)»<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> «Файзуль-Кадир», 2\21

<sup>2</sup> Имам аль-Майдани аль-Ханафи, «Шарх Акыда ат-Тахавийя», с. 44-45

<sup>3</sup> «Аль-Мавакиф», стр. 430

<sup>4</sup> Ибн Хаджар аль-Хайтами, «аль-Фатава аль-Хадисийя», с. 516

Имам Таджуддин ас-Субки (717-771 г. х) писал: «Мне известно, что все маликиты<sup>5</sup> являются ашаритами, без исключения. Также подавляющее большинство шафиитов<sup>6</sup> – ашариты, исключая тех, кто примкнул к муджассима<sup>7</sup> и мутазилитам<sup>8</sup> и на кого не обращает внимания Аллах. Большинство ханафитов<sup>9</sup> – ашариты. Я имею в виду, что они исповедуют убеждения аль-Аш'ари и никто из них не выходит за рамки этого, кроме тех, кто присоединился к мутазилитам. Что касается ханбалитов<sup>10</sup>, то большинство из достойнейших ранних ученых являются ашаритами, и из них отошли от убеждений аль-Аш'ари только те, кто присоединился к муджассима. И надо сказать, что среди ханбалитов муджассима больше, чем в других мазхабах»<sup>11</sup>. Также ас-Субки сказал: «Эти ханафиты, шафииты, маликиты, и самые достойные из ханбалитов как один, все на одном вероубеждении, на мнении Ахлю-Сунна валь-Джама'а. В богослужении они идут по пути шейха Сунны Абуль-Хасана аль-Аш'ари, да смилуется над ним Аллах». Далее он говорит: «В общем акыда Аль-Аш'ари - это то, что включает в себя акыда Абу Джа'фара ат-Тахави, которую приняли ученые этих мазхабов и согласились на нем как свое вероубеждение»<sup>12</sup>.

Имам Муртаза аз-Забиди аль-Ханафи (1145-1205 гг. х) писал: «Когда говорят Ахлю-Сунна валь Джама'а, имеются ввиду ашариты и матуридиты»<sup>13</sup>.

Ханафитский ученый Ибн Абидин (1198-1252 гг. х) сказал: «Ахлю-Сунна валь Джама'а – это ашариты и матуридиты»<sup>14</sup>.

---

<sup>5</sup> Маликиты – последователи мазхаба имама Малика ибн Анаса в вопросах фикха.

<sup>6</sup> Шафииты – последователи мазхаба имама аш-Шафии в вопросах фикха.

<sup>7</sup> Муджассима – те, кто описывают Аллаха качествами телесности, частями тела, органами, местом, стороной и другими пространственными и физическими характеристиками.

<sup>8</sup> Мутазилиты – секта, представители которой отрицали атрибуты Аллаха, отрицали возможность видения верующими Аллаха в Раю, утверждали сотворенность Корана и, что наказание грешника, совершавшего большие грехи, в Аду будет вечным, так что оно будет подобно наказанию неверующего.

<sup>9</sup> Ханафиты – последователи мазхаба имама Абу Ханифы в вопросах фикха.

<sup>10</sup> Ханбалиты – последователи мазхаба имама Ахмада ибн Ханбали в вопросах фикха.

<sup>11</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафиййя аль-кубра», 3/ 377

<sup>12</sup> Ас-Субки, «Муид ан-Ниам ва мубид ан-Никам».

<sup>13</sup> Аз-Забиди, «Итхаф ас-садат аль-мутакин», 2/6

<sup>14</sup> Ибн Абидин, «Раддуль Мухтар аля д-Дурриль Мухтар», 1/49

Имам Абдуль-Ваххаб аш-Ша'рани (898-973 гг. х) сказал: «Затем, о мой брат, не является секретом для тебя, что стержень всех убеждений Ахлю-Сунна валь-Джама'а вращается вокруг двух полюсов: первый – это имам Абу Мансур аль-Матуриди, а второй – имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари. Каждый, кто последует за ними или одним из них, будет наставлен и защищен от отклонений и гибели в своих убеждениях. Последователи аль-Матуриди стали известны в Мавараннахре<sup>15</sup>, а последователи аль-Аш'ари – в странах Хорасана<sup>16</sup>, Ирака, Шама<sup>17</sup>, Египта, Магриба<sup>18</sup> и во многих других исламских странах. Поэтому большинство людей, когда восхваляли ученого, говорили: “Такой-то на истинной ашаритской акыде”, и не было их целью отрицание истинности убеждений всех, кроме ашаритов, как матурудитов и других имамов “каляма”, живших ранее имама аль-Аш'ари, как сказано об этом в книге “Шарх аль-Макасид” имама Са'уддина ат-Тафтазани: “Знай же, что нет между мухаккиками из ашаритов и матуридитов разногласий, из-за которых один из них мог бы обвинить другого в нововведении и заблуждении, и эти разногласия лишь в некоторых вопросах”<sup>19</sup>.

Имам Ахмад ад-Дардир аль-Малики (1127-1201 х) сказал: «“Аль-Уляма” – это множественное число от “алим” (ученый) и это тот, кто знает шариатские решения, на которых строится истинность этой религии, будь эти решения по вероубеждению или же по практике поклонения. Под этими учеными имеются в виду праведные предшественники и те, кто последовал за ними. И их путь в вероубеждении, в знании и деяниях сводится в соответствии с наукой. И те, кто пришли после них из имамов уммы за которыми надлежит следовать разделились на три группы: 1. группа, которая взяла на себя разъяснение Шариата – это имамы четырех мазхабов (Абу Ханифа, Малик, аш-Шафии, Ахмад) и другие муджтахиды. Однако не был обоснован какой-нибудь другой мазхаб из допустимых мазхабов, кроме этих четырех. 2. группа которая взяла на себя разъяснение вопросов вероубеждения на котором были

<sup>15</sup> Ныне это части Узбекистана, Казахстана и Таджикистана.

<sup>16</sup> Ныне это восточная часть Ирана.

<sup>17</sup> Это Сирия, Палестина, Иордания, Ливан.

<sup>18</sup> Сюда входит Западная Сахара, Мавритания, Марокко, Алжир, Тунис, Ливия.

<sup>19</sup> Аш-Ша'рани, «Каваид аль-кашфийя мавазихату лима'ани сифати Иляхийя», стр. 90-92.

праведные предшественники (саляфу-с-салих) – это имамы аль-Аш'ари и аль-Матуриди и те, кто последовал за ними. 3. группа которая взяла на себя заниматься совершением хороших деяний и приложением больших усилий в этом в соответствии с тем путем по которому пошли предыдущие группы – и это имам Абуль-Касим аль-Джунайд и те, кто последовал за ним (суфии). И эти три группы являются знатью Уммы Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует. И все группы и течения за исключением этих трех групп находятся в заблуждении, даже если по некоторым из них есть решение, что они не выходят из Ислама. Следовательно, спасшийся – это тот, кто находится в акыде на том пути, который соответствует тому, что разъясняет Ахлю-Сунна»<sup>20</sup>.

В итоге, Ахлю-Сунна валь-Джама'а – это последователи четырех мазхабов: имамов Абу Ханифы, Малика, аш-Шафии, Ахмада, придерживающиеся двух школ вероучения: имама аль-Аш'ари и аль-Матуриди, да будет доволен Всевышний Аллах ими всеми, и пути нравственности (суфизма) основанного на Коране и Сунне.

## **ИМАМ АБУЛЬ-ХАСАН АЛЬ-АШ'АРИ**

Абуль-Хасан Али ибн Исмаил ибн Аби Бишр Исхак ибн Салим ибн Исмаил ибн Абдуллах ибн Муса ибн Билал ибн Абу Бурда ибн Абу Муса аль-Аш'ари аль-Басри аш-Шафии. Его имя Али ибн Исмаил, кунья Абуль-Хасан. Он потомок великого сподвижника Абу Мусы аль-Аш'ари, да будет доволен им Аллах. Величайший ученый уммы, имам вероучения Ислама, Абуль-Хасан Али аль-Аш'ари по праву считается одним из тех, о ком говорил Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, кто обладал верой и мудростью, кто возвысил истинную суть вероучения и унизил приверженцев нововведений, внёс огромный вклад в сохранение истинного вероучения, переданного от сподвижников Посланника Аллаха, и результат его трудов не исчезнет до Судного дня.

---

<sup>20</sup> Ахмад ад-Дардир, «Хариидат ат-Таухид», с. 194



## Основание школ вероучения

Убеждения сподвижников и табибинов<sup>21</sup> были правильными и чистыми, благодаря встречам с Посланником Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует. По причине близости их жизни ко времени посланничества среди них было очень мало разногласий – ведь у них была возможность даже самую незначительную подробность уточнить у тех, кто восхваляем Всевышним в Его Книге и Посланником Аллаха в хадисах. Поэтому у них не было необходимости самостоятельно составлять науки в области вероучения, хадисов, толкования Корана, тасаввуфа – то есть шариатские науки.

Позднее произошло следующее. С одной стороны, на убеждения мусульман стали оказывать влияние вероучения иудеев и христиан, живших в мусульманском мире, с другой стороны, появились люди, толкующие Коран по-своему, которые верили в исключительную истинность своих идей. С третьей стороны наступали философы – материалисты и софисты, пытающиеся взвесить всё в мире: понятное и непонятное, известное и неизвестное – на ложных весах разума. Таким образом, влияние различных теорий и культур меняло истинное понимание веры у мусульман. И данное обстоятельство вынудило выдающихся учёных Ислама уточнить убеждения веры, которые были у сподвижников Пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, и передать их последующим поколениям. Тщательно проанализировав тексты Корана и хадисов, эти учёные доказали ложность неправильных воззрений, указав на те основы и правила, которые содержатся в убеждениях лучшего из всех творений и его сподвижников. Они доказали истинность этих убеждений, развеяли сомнения несведущих людей, объяснили незначительные разногласия среди сподвижников во второстепенных вопросах веры, разделили убеждения по классам, создали разделы исламских наук и упорядочили их. Одним словом, они создали мазхабы (школы), поскольку все вышеперечисленное и означает создать мазхаб. Среди тех учёных, кто выполнил эту работу

---

<sup>21</sup> Табибины – поколение мусульман, которые были учениками и последователями сподвижников пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, непосредственно не общавшиеся с Посланником Аллаха. Буквальный перевод — последователь.

в совершенстве, были Абуль-Хасан аль-Аш'ари и Абу Мансур аль-Матуриди. Абу Мансур завершил огромный труд, который начал имам Абу Ханифа и его выдающиеся ученики. Имам аль-Аш'ари всю работу проделал сам. Они жили в одну эпоху, и в их трудах не больше двадцати разногласий по второстепенным вопросам, большая часть из которых – словесного характера<sup>22</sup>.

### **Ашариты и матуридиты**

С того времени как имамы аль-Аш'ари и аль-Матуриди основали свои школы, их последователей стали называть ашаритами и матуридитами. Большая часть приверженцев четырёх мазхабов в фикхе являются последователями имама аль-Аш'ари в вопросах вероубеждения. Ханафитский ученый Муртаза аз-Забиди писал: «Упомянул Иззуддин ибн Абдуссалям, что шафииты, маликиты, ханафиты и лучшие из ханабалитов сошлись на ашаритской акыде. И шейх маликитов его времени Абу Амр ибн аль-Хаджиб и шейх ханафитов Джамалуддин аль-Хасири согласились с ним. Это также подтвердил Такиюддин ас-Субки как передал его сын Таджуддин»<sup>23</sup>.

### **Жизнь имама Абуль-Хасана аль-Аш'ари**

Имам аль-Аш'ари родился в 260-м году по хиджре в семье исламского ученого Абу Бишра ибн Исмаила. Имам Абуль-Хасан был ещё ребёнком, когда умер его отец Исмаил. Сам Исмаил тоже был учёным, придерживающимся пути Ахлю-Сунна. Перед смертью Исмаил завещал известному учёному, имаму в науках фикха и хадисов Закарийе ас-Саджи присмотреть за сыном и воспитать его. Закарийя ас-Саджи придерживался шафиитского мазхаба и впоследствии передал имаму Абуль-Хасану большое количество хадисов, которые тот использовал в своем толковании к Корану в 70-ти томах.

---

<sup>22</sup> Например, когда можно говорить: «ИншаАллах, я мусульманин» (если угодно Аллаху, я мусульманин), – или являются ли блага неверующего благами, если укрепляют его в неверии и т.д.

<sup>23</sup> Аз-Забиди, «Итхаф ас-садат аль-мутакин», 2/7; Ас-Субки, «Табакат аш-Шафиийя аль-кубра», 3/356

Имам Абуль-Хасан рос во второй половине 3-го века по хиджре. Это было время расцвета противоречий в политике и идеях. В течение его жизни сменилось шесть халифов: 1. Аль-Му'тамид 'ала-ллах (256–279 х); 2. Аль-Му'тазид (279–288); 3. Аль-Муктафи би-ллах (288–295); 4. Аль-Муктадир би-ллах (295–320); 5. Аль-Кахир (320–322); 6. Ар-Рази (322–332).

При жизни имама персидские правители – бану Бувейх – отобрали власть в исламском халифате у Аббасидов, но Аббасиды оставались духовными предводителями мусульман. При его жизни африканцы устроили политический переворот на территории между Шамом и Бахрейном, а также бесчинствовали курмуты<sup>24</sup>.

Среди известных учителей имама: Закарийя ибн Яхья ас-Саджи, Абу Исхак аль-Марвази, Абу Халифа аль-Джумахи, Сахл ибн Сарх, Абдур-Рахман ибн Халяф аль-Басри, Мухаммад ибн Якуб аль-Мукри.

Среди известных учеников имама: Абуль-Хасан аль-Бахили, Абуль-Хасан аль-Кирмани, Абу Зейд аль-Марвази, Абу Абдуллах ибн Муджахид ат-Таи аль-Басри, Бундар ибн аль-Хусейн аш-Ширази, Абу Мухаммад ат-Табари аль-Ираки, Захир ибн Ахмад ас-Сарахси, Абу Сахль ас-Са'люки, Абу Наср аль-Кавваз аш-Ширази, Абу Бакр аль-Джурджани аль-Исмаили, Абу Абдуллах ас-Сайрафи, Абу Абдуллах ибн Хафиф аш-Ширази, Мухаммад ибн Али аль-Каффаль, Ад-Димьяни.

Таджуддин ас-Субки писал: «Из тех, кто брал знания от имама были устаз Абу Сахл ас-Са'люки, устаз Абу Исхак аль-Исфарайини, шейх Абу Бакр аль-Каффаль, шейх Абу Зейд аль-Марвази, устаз Абдуллах ибн Хафиф, Захир ибн Ахмад ас-Сархаси, хафиз Абу Бакр аль-Джурджани аль-Исмаили аш-Шафии, шейх Абу Бакр аль-Авдани, шейх Абу Мухаммад ат-Табари аль-Ираки, Абуль-Хасан Абдул-Азиз ибн Мухаммад ибн Исхак ат-Табари известный как ад-Дамль, Абу Джа'фар ас-Сулями ан-Никаш, Абу Абдуллах аль-Асбахани аш-Шафии, Абу Мухаммад аль-Кураши аз-Захри, Абу Мансур ибн Хамшад. И возможно были среди этих те, по кому не установлено, что они были из тех, кто сидел с шейхом. Однако, все они его

---

<sup>24</sup> Ортодоксальная группа шиитов.

современники и придерживались его пути, читали его книги и большинство из них сидели с ним и брали от него прямо с уст»<sup>25</sup>.

### Отречение от мутазилизма

Абуль-Хасан Али до сорока лет придерживался взглядов мутазилитов и был их имамом. В этом он следовал за Абу Али аль-Джубаи – большим ученым среди мутазилитов. Абу Али был женат на матери будущего имама. Абуль-Хасан всегда отличался высоким мастерством в ведении диспутов. Если кто-либо приходил к аль-Джубаи на диспут, он назначал вместо себя Абуль-Хасана. Но Всевышнему Аллаху было угодно направить Абуль-Хасана аль-Аш'ари на путь истины.

Сам имам аль-Аш'ари так рассказывал об этом: «Однажды во время урока я задал аль-Джубаи вопросы, и он не дал ответов, которые бы меня удовлетворили. Ночью в душе у меня возникло нечто вроде неприязни к моим убеждениям. Я встал, помолился и попросил Аллаха направить меня на путь истинный. Затем лёг спать. Это было начало месяца Рамазан. И я увидел во сне Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и он сказал мне: «О Али, следуй тем убеждениям, которые переданы от меня, – они правильные». Я проснулся. Увиденное сильно меня озадачило, и я долго размышлял над ним. Где-то в середине Рамазана я вновь увидел Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, во сне, он спросил: «Что ты сделал с моим велением?» Я ответил: «Я не знаю, что делать: люди, которые передавали от тебя убеждения и на которых можно полагаться, умерли». Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Помогай тем убеждениям, которые переданы от меня, – они правильные». Я проснулся, и меня охватила печаль. Затем появилась стойкая решимость отвернуться от науки калам<sup>26</sup> и заниматься только лишь Кораном и хадисами. А когда наступила 27-я ночь Рамазана, я находился в мечети. Обычаем нашего города (Багдада) было

---

<sup>25</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафийий аль-кубра»

<sup>26</sup> Ибн Халдун (732-808 г. х) давая определение науке калям писал: «Это наука, включающая в себя защиту постулатов верования при помощи доводов разума и опровержение отклонившихся в убеждениях от пути саляфов и Ахлю Сунны нововведенцев». («Мукаддима», 1/485).

собирается в мечети на 27 ночь Рамазана и до утра заниматься богослужением – читать Коран, совершать намазы. Я боролся со сном, понял, что не смогу бодрствовать и пришлось пойти домой. Сокрушаясь о невозможности провести ночь в мечети, я лёг спать и вновь увидел во сне Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует. Он спросил: «Что ты сделал с моим велением?» Я ответил ему: «Я отвернулся от науки калам и придерживаюсь только речи Всевышнего и твоей Сунны». Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Я не приказывал тебе отвернуться от науки калам, а велел помочь убеждениям, которые передают от меня люди, эти убеждения правильные». Я спросил Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: «Как же я оставлю путь, убеждения и доказательства которого я изучал в течение тридцати лет, только лишь из-за увиденного сна?» Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, ответил: «Если бы я не знал, что Сам Всевышний тебе поможет, то не встал бы с этого места, пока не разъяснил бы тебе их основы. Ты словно считаешь мой приход сном<sup>27</sup>. Неужели ты думаешь, что и посещение меня ангелом Джабраилом, мир ему, было сном?! Отныне ты не увидишь меня, призывающим к этому же. Поэтому старайся выполнить то, что я велел, – тебе поможет Сам Аллах!». Я проснулся и понял, что всё увиденное мною – истина, и начал искать доказательства убеждений, которые передают от Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, таких как совершения заступничества Пророком, да благословит его Аллах и приветствует, в Судный день, возможности увидеть Всевышнего глазами в будущем мире и других».

После случившегося имам аль-Аш'ари не выходил из дому 15 дней. На 16-й день он пришёл в большую мечеть города и, встав на возвышение, воскликнул: «Тем, кто меня знает и узнали, и тем, кто меня не знает, говорю: я Али Абуль-Хасан – сын Исмаила. До сих пор я говорил, что Коран является сотворённым, что Всевышнего невозможно увидеть и, что я сам совершаю плохие деяния. Сейчас я каюсь во всём сказанном и отказываюсь от убеждений мутазилитов так же, как я отказываюсь сейчас от этой одежды». И, сняв с себя

---

<sup>27</sup> В достоверном хадисе Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, говорится: «Кто увидел меня во сне, тот увидел меня, поистине, сатана не может принять мое обличье» (Муслим).

халат, он продолжил: «Раньше, когда я не мог отличить истину от лжи, я попросил Аллаха направить меня на истинный путь, и Он направил меня к истине, которой придерживались сподвижники, и я изложил её в этих книгах». Сказав так, имам отдал людям книги «аль-Люма» и «Кашфуль асрар ва хаткуль асрар».

Имам Абу Сахл ас-Са'люки сказал: «Мы вместе с имамом аль-Аш'ари посетили собрание учёного в Басре, и имам дискутировал там с мутазилитами. Их там было много. Когда имам побеждал в споре одного, приходил другой. В конце концов, уже никто не мог противостоять имаму. Когда мы во второй раз пришли на маджлис, из мутазилитов никого не было. И, оставшись наедине с Аляви, имам сказал мне: «Напиши на двери: мутазилиты убежали».

Имам Абу Бакр ас-Сайрафи (ум. 330 г.х) говорил: «Мутазилиты ходили с высоко поднятой головой, пока Всевышний не направил на истину имама аль-Аш'ари, он же их загнал в чашечку сезама»<sup>28</sup>.

Хафиз Ибн Асакир в «Табйин казиб аль-муфтари» пишет: «Если кто-либо спросит, может ли человек отвернуться от ошибочного нововведения, которого придерживался большую часть жизни, и примет ли Аллах его покаяние, и, если даже его покаяние примется, не будет ли он презираем Всевышним, мы ему ответим: «Эти слова не имеют под собой основы и бездоказательны. Ведь грех ошибочного нововведения не больше, чем грех многобожия. Кто так говорит, тот лжец. Всевышний принимает и христианина, и иудея, принявших Ислам. И, если мусульманин отвернулся от Ислама, а затем вернулся к нему, его тоже принимает Аллах. И если кто-либо вырос и жил в неверии, а затем пришел к истинной вере, то и его принимает Создатель. И разве после этого невозможно принятие Всевышним покаяния у приверженца ложных нововведений, который не вышел за рамки Ислама?!

Всевышний в Коране говорит (смысл): **«Поистине, Аллах не прощает приравнивание к Нему кого-либо (ширк), пока (человек) от этого не отвернётся и не покается, и прощает меньше этого тому, кому Он пожелает»**<sup>29</sup>. Всевышний, который принимает покаяние того, кто совершил непростительный грех, отвергнет ли покаяние приверженца нововведений, который не отрицал Создателя

---

<sup>28</sup> Аз-Захаби, «Сияр а'лям ан-нубаля», 15/85

<sup>29</sup> Сура «ан-Ниса» (4), аят 48.

и не приравнивал Ему никого?! Большая часть исламских ученых говорит, что Всевышний принимает покаяние даже у еретика, целью которого было разрушение Ислама, который отрицает Создателя, Судный день и придерживается грязных убеждений. А приверженец нововведений не отрицает величия Аллаха, но из-за недалёковидности, самолюбия и невежества попирает обязанности. Мы знаем множество великих учёных, которые вначале ошибались, а затем пришли к истине.

Поистине, большая часть сподвижников была в вере многобожия, затем они стали выдающимися личностями в Исламе, имамами истинной веры. Были подобные случаи и среди тех, кто пришёл после сподвижников. Например, Абу Савр говорит: «Я, Исхак ибн Рахавейх и Хусейн аль-Карабиси (он перечислил, помимо этих трёх, еще многих иракских учёных) придерживались ложных нововведений, пока не увидели имама аш-Шафии». Абдулла Фасави передавал от Абу Савра: «Когда имам аш-Шафии приехал в Ирак, ко мне пришел Хусейн аль-Карабиси. Мы тогда, если находили противоречия между разумом, Кораном и хадисами, то считали разум более правильным, и аль-Карабиси сказал мне: «Сюда пришёл человек, который опирается только лишь на хадисы Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, пойдём, подшутим над ним». Мы пришли к аш-Шафии, и Хусейн задал ему вопрос. Отвечая на него, имам аш-Шафии не переставал говорить: «Аллах сказал...», «Посланник Аллаха сказал...», «Аллах сказал...», «Посланник сказал...», – пока не потемнел белый свет. И мы отказались от заблуждений и последовали за имамом аш-Шафии».

### **В конце каждого столетия приходят обновители веры**

В достоверном хадисе, переданном от Абу Хурайры говорится: «**В конце каждого столетия Всевышний посылает умме обновителя веры**»<sup>30</sup>. Иными словами, Создатель посылает учёного, который объясняет людям, что есть сунна, а что – вредное нововведение. Его знания так огромны, что на них часто указывают, он сведущ в эзотерических и экзотерических (захир и батын) науках веры. Польза от этого учёного распространяется на всех мусульман, и при его

<sup>30</sup> Передали ат-Табарани, аль-Байхаки, Абу Дауд, аль-Хаким.

жизни заканчивается столетие. Некоторые понимают этот хадис в том смысле, что такой учёный может быть только один. Но такое мнение ошибочно, ибо в оригинале говорится: «манн юджаддиду лаха динаха», – что может в равной степени означать «того, кто обновит им их веру» и «тех, кто обновит им их веру». Следовательно, в конце столетия может быть, как один обновитель веры, так и несколько.

Некоторые ученые, в частности, имам аз-Захаби, считали, что обновителей веры в конце каждого столетия бывает несколько. Опираясь на этот хадис, учёные указали как на обновителей веры в конце первого столетия на Умара ибн Абдуль-Азиза, а в конце второго – на имама Шафии. Обновителями веры в конце третьего столетия являются имам аль-Аш'ари – в науке вероучения, ан-Насаи – в науке хадисов и Ибн Сурайдж – в фикхе шафиитского мазхаба. И среди них на самом высоком уровне находится имам аль-Аш'ари, поскольку наука вероучения является самой важной из всех наук исламской веры. В конце четвертого столетия обновителями веры указаны аль-Исфирайини, ас-Са'люки, аль-Бакилляни, аш-Ширази. Обновителем веры пятого столетия является худжатуль-Ислам, имам аль-Газали. В шестом – Фахруддин ар-Рази и Абуль-Гани аль-Макдиси, в седьмом – Ибн Дакик аль-Ид, в восьмом – аль-Булкини и аль-Ираки и так далее. Вопрос обновителей веры – это отдельная тема. Мы только хотим тут отметить, что обновителем третьего века, на которого указывал Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), является Абуль-Хасан аль-Аш'ари, который искоренял вредные нововведения и призывал к пути Посланника Аллаха, тем самым возвысив Ислам.

### Диспут с аль-Джубайн

Всевышний сотворил человека и послал его на землю, дав ему право выбора между истиной или ложью, добром или злом. И в зависимости от сделанного выбора Творец наказывает человека или вознаграждает. Всевышний не взялся оберегать человека от совершения зла. Ведь в таком случае земная жизнь человека не была бы испытанием для вечной жизни. Мутазилиты же утверждали, что Всевышний обязан давать человеку нечто более целесообразное в жизни.



Однажды имам аль-Аш'ари задал вопрос Абу Али аль-Джубаи, который утверждал подобное: «Что ты скажешь о троих, один из которых умер в младенчестве, второй умер неверным после того, как стал взрослым, а третий – вырос, был хорошим верующим и умер? Что будет с ним в день Суда?» Аль-Джубаи ответил: «Умерший в младенчестве попадёт в Рай, тот, кто был после совершеннолетия неверным, попадёт в Ад, и тот, кто был хорошим верующим, получит высокие степени в Раю». «А если ребенок спросит Творца: «О Всевышний, разве не было бы более целесообразным оставить меня в живых до совершеннолетия, чтобы и я совершил благие деяния и получил высокие степени в Раю?» – спросил имам аль-Аш'ари. Аль-Джубаи ответил: «Всевышний скажет, что Он знал, если бы тот вырос, то стал бы плохим человеком, и потому было более целесообразно умереть ему маленьким». Тогда имам аль-Аш'ари снова спросил: «А если взрослый, ставший неверным, спросит Всевышнего: «О мой Господь, Ты же знал, что я совершу, почему же Ты не умертвил и меня в младенчестве?» Аль-Джубаи не нашёл, что ответить. Тогда имам аль-Аш'ари воскликнул: «Ты не можешь взвесить решения Аллаха весами мутазилитов!»».

### **Высказывания ученых об имаме Абуль-Хасане аль-Аш'ари**

Таджуддин ас-Субки писал: «Наш шейх, наш путеводитель ко Всевышнему Аллаху, шейх Абуль-Хасан аль-Аш'ари аль-Басри. Это шейх пути ахлю-Сунна валь-Джама'а и имам мутакаллимов<sup>31</sup>. Он служил Сунне господина посланников и стремился сохранить вероубеждение мусульман настолько, что его усилие не померкнет до того дня, когда люди будут стоять пред Господом Миров. Это великий имам, богобоязненный, благочестивый. Он защитил Шариат от тех, кто выдумывал хадисы. Он оказывал помощь религии Ислам, его помощь была велика»<sup>32</sup>. Также ас-Субки сказал: «Поистине путь имама – это тот путь, по которому пошли уважаемые ученые из ученых Ислама и ученые четырех мазхабов, которые умеют различать между дозволенным и запретным, и стоящие в помощь религии

<sup>31</sup> Мутакаллимы – ученые являющиеся специалистами в науке “калям”. Наука “калям”.

<sup>32</sup> Ас-Субки, «Табакат Шафийийя аль-Кубра», биография аль-Ашари.

нашего господина Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, самыми лучшим благословениями и приветствиями»<sup>33</sup>.

Имам Абу Бакр аль-Исмаили (277-371 гг. х) сказал: «Возвратил Всевышний эту религию после того как она исчезла – т.е. большая ее часть – посредством Ахмада ибн Ханбаля, Абуль-Хасана аль-Аш'ари и Абу Нуайма аль-Истарабазии»<sup>34</sup>.

Устаз Абу Исхак аль-Исфарайини (ум. 418 г. х) писал: «Был я возле шейха Абуль-Хасана аль-Бахили как капля в море. Я слышал, как шейх Абуль-Хасан аль-Бахили говорил: «Был я возле шейха аль-Аш'ари как капля в море»<sup>35</sup>.

Шафийтский ученый, имам Абу Мансур Абдуль-Кахир аль-Багдади (ум. 429 г. х) после того, как перечислил имамов Ахлю-Сунна валь-Джама'а в науке калям из числа сподвижников, табиинов и табиу табиинов, писал: «Затем, после них идет шейх рассуждений, имам всего мира в доказательстве и в установлении истины, Абуль-Хасан Али ибн Исмаил аль-Аш'ари, который стал раной в глотках кадаритов. Поистине, весь мир наполнился его книгами. Не было даровано никому из ученых “каляма” то, что было даровано ему, потому что все ученые хадиса и все те, кто не стал мутазилистом, из ханафитов, стали последователями его мазхаба (т. е. ашаритами)»<sup>36</sup>.

Хафиз аль-Хатыб аль-Багдади (392-463 гг. х) сказал: «Абуль-Хасан аль-Аш'ари – мутакаллим, автор многих книг и трудов, в которых опровергаются воззрения еретиков, а также мутазилизов, рафидитов, джахмитов<sup>37</sup>, хариджитов и приверженцев других еретических толков... Мутазилизы горделиво поднимали голову до тех пор, пока Всевышний Аллах не помог имаму аль-Аш'ари одержать над ними верх»<sup>38</sup>.

Таджуддин ас-Субки сказал: «Из числа написанного шейхом Абу Исхаком аш-Ширази было следующее: «Абуль-Хасан аль-Аш'ари – имам Ахлю-Сунна. Большинство шафийитов на его мазхабе,

---

<sup>33</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафийя аль-Кубра», 2/365

<sup>34</sup> Ибн Асакир, «Тарих ад-Димашк», «Табийн казб аль-муфтари»; Таджуддин ас-Субки, «Табакат Шафийия аль-Кубра»; Аз-Заркаши, «Ташнифу масами»

<sup>35</sup> Ибн Асакир, «Табийн казб аль-муфтари».

<sup>36</sup> Абу Мансур аль-Багдади, «Усулуддин», с. 309

<sup>37</sup> Джахмиты - это секта, которая отвергала сифаты Аллаха, утверждала, что у человека нет никакой формы выбора в своих действиях, утверждали сотворенность Корана, а также, что Аллах Своей сущностью находится везде.

<sup>38</sup> аль-Хатыб аль-Багдади, «Тарих аль-Багдад», с. 346

и его мазхаб – мазхаб людей истины». И это написал Ибрахим ибн Али аль-Файрузабади, и также написали [в своих трудах или фетвах] группы из числа шафиитов, маликитов, ханафитов и ханбалитов. Из них были: Абуль-Хаттаб аль-Халюби, Абу Абдуллах аль-Кайрвани, Ас'ад аль-Михани, Абуль-Вафа ибн Акиль аль-Ханбали, Абу Мансур ар-Раззаз, Абуль-Фарадж аль-Исфарайини, Абуль-Хасан ибн аль-Халл, Абуль-Хасан Али ибн Хусейн аль-Газнави аль-Ханафи, Абуль-Хайр аль-Кизвини и Умар ибн Ахмад аль-Хатиби аз-Занджани. И этот вопрос оставался также время за временем, каждый раз, когда приходила община ученых, они отвечали аналогично многие эпохи»<sup>39</sup>.

Имам Абуль-Касим аль-Кушайри (376-465 гг. х) сказал: «Ученые хадиса единогласны в том, что Абуль-Хасан Али ибн Исмаил аль-Аш'ари, да будет доволен им Аллах, был из имамов людей хадиса и его мазхаб – это их мазхаб. Он говорил об основах религии по пути Ахлю-Сунна, опровергал противоречащих нововеденцев. Он был против мутазилитов, рафидитов, нововеденцев из числа людей киблы, и хавариджей из этой миллы как обнажённый меч. Тот, кто упрекает его, или порочит, или будет проклинать его или ругать его, то поистине он направил свой злой язык против всех суннитов (Ахлю Сунна)»<sup>40</sup>.

Имам Абуль-Хасан аль-Кабиси аль-Малики (324-403 гг. х) сказал: «Вы знаете, что Абуль-Хасан аль-Аш'ари не приводил из науки калам что-то, кроме того, чем хотел разъяснить Сунну и удостоверить её... Абуль-Хасан являлся одним из тех, кто оказывал помощь Истине. Мы не слышали со стороны справедливых людей о том, кто принижал его степень, о том, кто предпочитал над ним другого в его время и тех, кто после него из праведных людей, которые вступили на его путь... В день когда умер аль-Аш'ари по нему плакали последователи Ахлю-Сунна, а сторонники дурных новшеств получили спокойствие»<sup>41</sup>.

Имам аль-Яфи'и (698-768 гг. х) сказал следующее об имаме аль-Аш'ари: «Шейх, имам, защитник Сунны, проповедник уммы. Имам имамов истинных, опровергающий доводы нововеденцев,

<sup>39</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафийийя аль-кубра», 3/376

<sup>40</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 113

<sup>41</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафийийя аль-кубра», 2/257

отклонившихся от прямого пути. Носитель знамени истинного пути, обладатель яркого сияния и достоверных доводов»<sup>42</sup>.

Имам аль-Иснави (704-772 гг. х) сказал об имаме: «Он помогал Ахлю-Сунна и подавлял мутазилитов и других нововведенцев своим языком и пером, автор многочисленных произведений, он так известен, что не нуждается в долгом рассказе о нем»<sup>43</sup>.

Имам Ибн Фархун аль-Малики (719-799 гг. х) сказал: «Абуль-Хасан аль-Аш'ари заслужил похвалу Абу Мухаммада ибн Аби Зейда аль-Кайравани и других имамов мусульман»<sup>44</sup>.

Хафиз Джалалуддин ас-Суюти (849-911 гг. х) сказал в «Итмамуль дарайа»: «Мы убеждены, что поистине имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари – он из потомства Абу Мусы аль-Аш'ари – является имамом Сунны, т.е. пути вероучения и более преуспел в этом над остальными».

Исламский историк Ибн аль-Имад аль-Ханбали (1032-1089 гг. х) сказал об имаме: «Выдающийся ученый, имам, весьма понятливый человек, теолог, составитель книг». И далее сказал: «И из того, что радуется Ахлю-Сунна и пятнает флаги мутазилитов и джахмитов и показывает лицо ясной правды, и радуется сердца людей имана и знаний – является его диспут со своим учителем аль-Джубай, в котором «погубил» всех еретиков и лицемеров»<sup>45</sup>.

Кади Талиб ибн аль-Хадж аль-Фаси (ум. 1273 г. х) сказал об имаме аль-Аш'ари: «Поистине он первый взялся за разъяснение убеждений Ахлю-Сунна, очищение его, устранение сомнений и подозрений, и опровержение утверждений спорщиков»<sup>46</sup>.

### **Книги, написанные имамом аль-Аш'ари**

Имам ан-Навави (631-676 гг. х) сказал: «Из числа людей, которые прославились большим количеством написанных книг, это двое наших имамов, имам Абу Абдуллах Мухаммад ибн Идрис аш-Шафии

---

<sup>42</sup> Аль-Яффи, «Мират аль-Джанан», 2/298

<sup>43</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафийя аль-кубра», 1/47

<sup>44</sup> Ибн Фархун, «ад-Дибадж аль-Музаххаб».

<sup>45</sup> Ибн аль-Имад, «Шазарат аз-Захаб», 2/303-305

<sup>46</sup> «Хашият ибн Хамдун аля Маярат», с. 16

и имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари, да будет доволен Аллах ими обоими»<sup>47</sup>.

Имам аль-Аш'ари написал более трёхсот книг, вот некоторые из них: «Аль-'Амду фи ар-руяти», «Аль-фусуль фи ар-радд 'алал мулхидин», «Аль-муджиз», «Имамату-Ссидик», «Халкуль-'амаль», «Аль-Истита'а», «Ас-сифат», «Ар-руя», «Аль-Асма ва аль-ахкам», «Ар-радд 'ала аль-муджассима», «Аль-Идах», «Аль-лума' ас-сагир», «Аль-лума' аль-кабир», «Аш-шарх ва ат-тафсиль», «Аль-мукаддима», «Ан-накду 'ала аль-Джубай», «Ан-накду 'ала аль-Балхи», «Макалят аль-мулхидин», «Ар-радд 'ала ар-Раванди», «Аль-Ибана». Имам аль-Аш'ари также составил толкование к Корану в 70 томах. Некоторые труды были искажены последователями ложных учений<sup>48</sup>, такая участь постигла книгу «Аль-Ибана», но это уже тема для отдельного разговора.

Умер имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари в 324 году хиджры и был похоронен в Багдаде. На его похоронах провозгласили: «Сегодня умер защитник Сунны». Да смилуется над ним Аллах, и да будет Он доволен им.

## КТО ТАКИЕ АШАРИТЫ?

Мы живем в смутное время, когда многие положения Ислама, которые были понятны мусульманам на протяжении всей истории нашей религии, стали вдруг непонятными. Это коснулось даже самой

---

<sup>47</sup> Ан-Навави, «Бустан аль-арифин», с. 79

<sup>48</sup> Таджуддин ас-Субки пишет: «Некоторые муджассима в наше время (8 век по хиджре) зашли так далеко, что написали копию «Шарха» ан-Навави на «Сахих» Муслима, убрав оттуда все части, где ан-Навави говорит о хадисах, указывающих на атрибуты. Поскольку нет сомнений в том, что имам ан-Навави был ашаритом в акыде, этот писарь не нашел в себе силы оставить книгу в том виде, как она была написана. Он совершил невероятный грех, так как это извращение религии, он подрывает доверие людей к тому, что пишут ученые, и тому, что люди получают из книг. Так пусть Аллах унижит того, кто делает подобное и сделает его уродливым». («Табакат», 2/19). Если во времена имама ас-Субки муджассима занимались искажением, при том, что не имели особого влияния, то в наше время, когда у псевдосалафитов есть огромная финансовая подпитка, то исказить книги ученых не составит большого труда.

основы нашей религии – акыды. У сект, которые после развала халифата благодаря финансовой поддержке врагов Ислама уже не один десяток лет распространяют свои брошюры, есть только одна задача – заставить нас ненавидеть свою историю и внушить нам, что умма практически всё время заблуждалась. Они хотят также внушить нам, что проповедники, которые получают зарплату из нефтедолларов некоторых стран Персидского залива, обладают знанием истины и могут ей обучить. Они добиваются того, чтобы мусульмане отвернулись от традиционных богословских школ в акыде, фикхе и тасаввуфе и стали считать их ересью, хотя именно ашариты, матуридиты, шафииты, ханафиты, последователи шазалийского и накшубандийского тарикатов написали большую часть книг по всем разделам исламских наук. А если мусульмане забудут свою историю и свое духовное наследие, им можно будет внушить любую ересь, например, убеждение, что Аллах сидит на Троне, на небе. Ключевое понятие, против которого ополчились заблудшие, – это ашаритская акыда. Какими только эпитетами сегодняшние продолжатели дела Ибн Таймийи не награждали эти убеждения! Они называли ашаритскую акыду «греческой философией», «джахмизмом», «безбожием», «атеизмом» ... Один из современных ваххабитов, Сафар аль-Хавали, был настолько ослеплен ненавистью к истинной акыде, что сказал: «Ашариты, аллегорически толкующие отдельные слова в Коране, хуже исмаилитов», – хотя все мусульмане единодушно выносят тафир исмаилитам. Этот заблудший счёл, что подавляющее большинство мусульманских ученых хуже исмаилитов! В общем, современные ваххабиты пытаются внушить молодежи животную ненависть к ученым-ашаритам и отстранить сердца мусульман от чтения ашаритских книг, ведь, прочитав их, любой разумный человек разберётся во всех заблуждениях современных муджассима и осознает величие ашаритской акыды.

В рамках этой небольшой статьи мы попытаемся объяснить, кто такие ашариты, и доказать, что ашаритская акыда – это и есть мазхаб сподвижников и праведных предшественников (саляфов), а не выдумки философов, которые отвергали многие положения Корана и Сунны. Как может быть иначе, ведь именно ашариты победили философов в диспутах и свели на нет влияние мутазилитов, а имам Абу Хамид аль-Газали, вынес тафир таким философам, как ибн

Сина?! Как ашариты могли быть философами, если сами выносили тафир тем, кто разделял убеждения Платона и Аристотеля?

Ашаритами называют последователей имама Абуль-Хасана аль-Аш'ари, в вопросах вероубеждения, однако не тех, кто слепо за ним следует, а тех, кто получает хидаят, опираясь на достоверные доказательства. Те, кто ищет хидаят, называли себя последователями имамов-саляфов, таких, как Абу Ханифа, Малик, аш-Шафии, Ахмад, в вопросах фикха. Хотя эти имамы и расходились в методах иджитхада и вынесения решений, тем не менее, они были единогласны относительно основных источников. Вероубеждение, сформулированное имамом аль-Аш'ари, основано на Коране, Сунне и пути предшественников. Мы называем эти убеждения ашаритскими потому, что имам аль-Аш'ари своими знаниями озарил этот путь и отстоял истинные убеждения в диспутах с различными заблудшими группами. Поэтому последующие поколения стали называть убеждения саляфов именем этого великого имама.

Имам Таджуддин ас-Субки сказал: «Знай, что Абуль-Хасан аль-Аш'ари не высказывал новых взглядов и не создавал новый мазхаб. Он лишь отстоял и обосновал те убеждения, которые разделяли сподвижники. Относить себя к последователям этого имама означает следовать пути саляфов, который подтверждён ясными доказательствами. Поэтому того, кто следует этому пути, используя доказательства, называют ашаритом». Затем он разъяснил, что этому пути следует большая часть уммы: «Шейхуль Ислам Иззуддин ибн Абдуссалим сказал, что шафииты, маликиты, ханафиты и лучшие из ханабалитов сошлись на ашаритской акыде. И шейх маликитов его времени Абу Амр ибн аль-Хаджиб и шейх ханафитов Джамалуддин аль-Хасири согласились с ним»<sup>49</sup>.

Великий мухаддис и факих, имам Абу Бакр аль-Байхаки (384-458 гг. х) сказал: «И очередь [в защите убеждений саляфов] дошла до нашего шейха Абуль-Хасана аль-Аш'ари. Он не вводил никаких новшеств в религию, а лишь разделял убеждения сподвижников, табиinov и других имамов саляфов касательно основ религии и объяснял их. Всё, что они исповедовали, соответствовало Шариату и не противоречило разуму, несмотря на то, что некоторые заблудшие утверждали, что, мол, убеждения саляфов противоречили разуму. В

<sup>49</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафиийя аль-кубра», 3/365

своих разъяснениях имам использовал сильные доводы. Он отстаивал убеждения имамов Куфы, таких, как Абу Ханифа и Суфьян ас-Саури, имамов Шама, таких, как аль-Ауза'и, имамов Хиджаза, таких, как Малик и аш-Шафии, и имамов других исламских земель. [Он отстаивал] убеждения имама Ахмада и других ахлю-хадис: Лейса ибн Саада, Абу Абдуллы Мухаммада ибн Исмаила аль-Бухари и Абу аль-Хусейна Муслима ибн аль-Хаджаджа – а также прочих хранителей Сунны. Именно на этих ученых зиждется Шариат, да будет доволен Аллах ими всеми»<sup>50</sup>.

Великий мухаддис, хафиз Ибн Асакир ад-Димашки (499-571 гг. х) сказал: «Мы не считаем, что Абуль-Хасан аль-Аш'ари создал пятый мазхаб [помимо уже существовавших ханафитского, маликитского, шафиитского и ханабалитского]. Наоборот, он отстоял мазхаб Ахлю-Сунна и разгромил убеждения сторонников дурных новшеств. Он разъяснил убеждения предшествовавших четырех имамов и других ученых Ахлю-Сунна. Он разъяснил и отстоял ту часть Сунны, которую многие отрицали и опровергали. В таухиде мы не следуем за ним слепо, но опираемся на его доказательства в вопросах вероубеждения и причисляем себя к его мазхабу, чтобы отделиться от заблудших течений. Например, мутазилитов, джахмитов, каррамитов, мушаббиха и других заблудших. Именно имам аль-Аш'ари опроверг и разгромил их, и то, что они заблуждаются, стало очевидно даже тем, кто раньше этого не понимал. Мы не считаем, что акыда четырех имамов [в фикхе] отличается от акыды имама аль-Аш'ари. Мы считаем, что у них одна акыда: они исповедуют истинный таухид и убеждены, что Аллах ни в чём не подобен творениям. Таким образом, имам следовал в акыде методу этих четырёх имамов. И каждый, кто считает себя ашаритом, обретет счастье, и каждый, кто отвернется от этой акыды, не достигнет успеха. Все те, кто утверждает абсолютное неподобие Аллаха творениям, по сути, являются ашаритами. И единобожнику не вредит то, что ему приписывают заблудшие, ведь это ложь»<sup>51</sup>.

Вчитайтесь в эти слова. Этот великий имам сказал, что сунниты называют себя ашаритами, чтобы отделить себя от заблудших групп,

---

<sup>50</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 103; Ас-Субки, «Табакат аш-Шафиийя аль-кубра», 3/397

<sup>51</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 359



поскольку имам аль-Аш'ари и его последователи следуют за четырьмя имамами и другими салафами.

Также Ибн Асакир сказал: «Они, ашариты, неукоснительно следуют Корану и Сунне и отказываются от всего, что приводит к фитне. Они проявляют терпение во время трудностей и испытаний, опровергают врагов религии и всегда следуют за Кораном и достоверными хадисами. Следуя за разумом, они не доходят до отрицания сифатов, как это делали джахимиты, но сочетают в основах следование Откровению с доводами разума, подтверждающими положения Корана и Сунны. В отличие от мутазилитов, они не усердствуют в отрицании положений Корана и Сунны, и не халатны, как муджасима, [которые из-за этого впали в заблуждение таджсима]. Они опровергают заблудших джахимитов и нечестивых карамитов, разоблачают доводы кадарритов и развеивают сомнения джабаритов... Их мазхаб – это мазхаб золотой середины. Их источник знаний – это самый чистый источник. У них наивысший уровень. И ничья критика не сможет подорвать их авторитет, и никакой критик не сможет очернить их»<sup>52</sup>.

Имам Абу Исхак аш-Ширази (393-476 гг. х) сказал: «Абуль Хасан аль-Аш'ари – имам Ахлю-с-Сунна. Большинство шафиитов на его мазхабе, и его мазхаб – мазхаб людей истины»<sup>53</sup>.

Имам Абу Наср аль-Кушайри (434-514 гг. х) продекламировал следующие стихи: «Тот, кто отдаляет меня от двух вещей, то в действительности, от него я чист: любовь к Абу Бакру – имаму праведного пути и вероубеждение ашаритов»<sup>54</sup>.

Имам Кади Ийяд аль-Малики (476-544 гг. х) сказал: «Когда его книг стало много и люди получили пользу от его слов, когда выявилось для ученых хадиса и фикха его усердие в защите религии, то взялись за изучение его книг приверженцы Сунны. Они брали оттуда знания, давали уроки по этим книгам и получали знания по его пути. Увеличилось число его учеников и последователей, обучавшихся этим путям для защиты Сунны и распространения доводов в помощь ей. Их называли его именем, и за ними последовали их последователи и ученики. Они стали известны под этим именем

<sup>52</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 397

<sup>53</sup> Ас-Субки, «Табакат аш-Шафиййя аль-кубра», 3/376

<sup>54</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари»; Таджуддин ас-Субки, «Табакат ш-Шафиййя аль-кубра», с. 1066

(т.е. ашариты). До этого они были известны как “мусаббиты” (подтверждающие). Так их называли мутазилиты, потому что они подтверждали с помощью Сунны и Шариата то, что они – мутазилиты – отрицали. Этим названием в первую очередь были известны имамы из “ахлю-Хадис”, защищавшие Сунну... пока не пришел Абуль-Хасан и не стал известен. Его учеников отнесли к нему в знаниях. Приверженцы Сунны на востоке и западе используют его доводы и следуют его пути. Многие восхваляли как его самого, так и его мазхаб и путь»<sup>55</sup>.

Шейхуль Ислам Такиюддин ас-Субки (683-756 гг. х) сказал: «Ашариты – это срединная группа, они в большинстве шафииты, маликиты, ханафиты, великие ученые из числа ханбалитов и другие люди. А что касается мутазилитов, то у них была власть в начале третьего столетия, им помогали некоторые халифы, а затем они потерпели поражение и Аллах защитил нас от их зла»<sup>56</sup>.

Имам Абдуллах ибн Аляви аль-Хаддад (1044-1132 гг. х) сказал: «Ты знай, что поистине ашаритский мазхаб в акиде, это то, на чем большая часть исламской Уммы и её ученых, потому что те, кого причисляют к ним и кто вступил на их путь были предводителями людей знания на протяжении многих дней и годов. Они имамы науки таухид, калям, тафсир, кираат, фикх, усуль аль-фикх, хадис и его разделов, тасаввуф, люгат, тарих»<sup>57</sup>.

Имам Ибн Аджибат (1161-1224 гг. х) сказал: «Что касается Ахлю-Сунны, то они – ашариты. Те, кто последовал за ними в акыде на правильном пути, как это установлено в книгах Ахлю-Сунна»<sup>58</sup>.

Имам Абу Абдуллах Мухаммад аль-Хут аль-Бейрути (1209-1276 гг. х) сказал: «Маликиты и шафииты являются ашаритами в акыде и имам их Абуль-Хасан аль-Аш’ари из потомства Абу Мусы аль-Аш’ари, а ханафиты в акыде являются матуридитами и имам их Абу Мансур аль-Матуруди, и они оба являются имамы Ахлю-Сунна валь-Джама’а»<sup>59</sup>.

Шейх Мухаммад аль-Араби ат-Табани (1315-1390 гг. х) сказал: «Выдающиеся мухаддисы после Абуль-Хасана аль-Аш’ари и до

---

<sup>55</sup> Кади Ийяд, «Гартиб аль-Мадарик», 5/24, 25

<sup>56</sup> Такиюддин ас-Субки, «ас-Сайф ас-сакль фи радд аля Ибн Зуфайль», с. 22, 23

<sup>57</sup> «Найлؤلль марам шарх акидатуль Ислам», с. 8

<sup>58</sup> Ибн Аджибат, «аль-Бахр аль-мадид фи тафсир аль-Куран аль-маджид», с. 607

<sup>59</sup> «Дурратуль вазийа фи тавхидиль бария», с. 77-78

наших дней были ашаритами. Книги по истории и биографиям свидетельствуют этому»<sup>60</sup>.

Хафиз Ибн Асакир (499-571 гг. х) сказал: «О, если бы я знал, что отворачивает сердца от ашаритов, за что их ненавидят сторонники нововведений?! За их обильное знание и рассудительность, или убеждения Единобожия и очищения Аллаха от недостатков, или воздержание в речах от описания Аллаха телесностью (таджсим) и уподобления Его (ташбих), или слова, подтверждающие атрибуты Аллаха, или очищение Господа от наличия органов и частей?!». Также он сказал: «Большинство ученых во всех странах придерживаются вероубеждения ашаритов. Имамы в городах, в разные эпохи призывали к их пути. К ним относят себя, те, на которых держатся решения Шариата. К ним обращаются для познания халала и харамы и они те, кто выносят фетвы в сложных вопросах. Люди опираются на них в разъяснении запутанных вопросов. Ученые-факихи из числа ханафитов, маликитов и шафиитов, либо согласны с ними, либо причисляют себя к ним, либо довольны их старанием на пути Аллаха, либо восхваляют за их огромные знания»<sup>61</sup>.

Вот кто такие ашариты. Вот что написали о них величайшие учёные Ислама. И тот, кто отказывается следовать за ними, проявляет высокомерие и враждебность к убеждениям сподвижников, табиинов и имамов саляфов. Истину знает лишь тот, кто следует за имамом Абуль-Хасаном аль-Аш'ари, и другими великими знатоками вероубеждения Ахлю-Сунна валь Джама'а! И в завершение приведем доказательство того, что появление этого великого имама предсказал наш Господин Пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует, и одного этого достаточно, чтобы придерживаться пути ашаритов.

Ибн Асакир в «Табиин аль-казб аль-муфтари» передал, что когда был ниспослан аят (смысл): **«О те, которые уверовали! Если кто-нибудь из вас отступит от своей религии, то Аллах приведет других людей, которых Он будет любить и которые будут любить Его. Они будут смиренны перед верующими и непреклонны перед неверующими, будут сражаться на пути Аллаха и не**

<sup>60</sup> «Бараат аль-Аш'арийина мин акаид аль-мухаллифин»

<sup>61</sup> «Табийн казб аль-муфтари фи маа Нусиба иля аль-имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари», с. 367, 410

**бояться порицания порицающих»<sup>62</sup>, – Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, указал на Абу Мусу аль-Аш'ари – предка Абуль-Хасана Аш'ари – и сказал, что речь идёт о нём и его народе. Многие мухаддисы, муфассиры и факихи говорят, что это относится к Абуль-Хасану Аш'ари, так как благодаря ему были побеждены мутазилиты».**

## **АШАРИТЫ - ПОДАВЛЯЮЩЕЕ БОЛЬШИНСТВО УММЫ**

В этой статье мы приведем хадисы Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и слова имамов и великих ученых из каждого века, которые свидетельствуют о том, что на протяжении всей истории Ислама подавляющее большинство ученых уммы придерживались единой акыды. Они исповедовали, что Аллах не занимает места и направления и не было среди них в этом разногласий. Одним из доводов в пользу того, что ашаритская акыда – это и есть вероубеждение Ахлю-Сунна – является то, что большинство исламской уммы следует этой акыде<sup>63</sup>. Этот явный факт настолько ненавистен противникам ашаритов, что они постоянно измышляют различные «доводы», чтобы обойти или «опровергнуть» это ясное доказательство.

Некоторые противники говорят, что ашариты «близки к Ахлю-Сунна», кто-то говорит: «Они в чем-то сунниты, а в чем-то нет», – кто-то говорит: «Они не сунниты, но если считать противоположным суннитам шиитов, то сунниты», – и много других путанных и неясных слов. Эти слова свидетельствуют лишь о том, что эти люди никак не могут ответить на один вопрос, а именно: если ашариты не сунниты, то почему же большинство уммы следует за этой группой. И если ашаритов исключить из суннитов полностью, тогда получится, что большая часть уммы впала в заблуждение. Ведь нет ни одной книги современных псевдосалафитов по тафсиру, толкованию хадисов, фикху, грамматике или другим шариатским наукам, где бы авторы не опирались и не ссылались на книги, которые написали ашариты.

---

<sup>62</sup> Сура «аль-Маида» (5), аят 54.

<sup>63</sup> См. тему «Кто такие ашариты?».

Ашариты же, в свою очередь, крайне редко ссылаются на авторитетов псевдосалафитов. Когда ашариты говорят о своем большинстве, то псевдосалафиты отвечают следующее: «Разве обычные мусульмане разбираются в вашей философии?» Когда ашариты говорят, что они – большинство уммы, они не имеют в виду большинство среди простых мусульман, не имеющих религиозных знаний. Ведь у них нет мазхаба: если в местности правят шииты, они будут шиитами; если сунниты, то суннитами. Речь идет о большинстве ученых. Большинство ученых нашей уммы являются ашаритами, и это бесспорный факт. Более того, все иснады<sup>64</sup>, через которые дошли до нас различные способы чтения Корана, сборники хадисов и другие знания и науки, – все они передаются через ашаритов-суфиев, и нет ни одного иснада, где не было бы ашарита или суфия.

В хадисе Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, по этому поводу говорится: *«Заслуживающие доверия учёные из каждого последующего поколения будут нести это знание. Они будут исправлять то, что искажено впадающими в крайность фанатиками, опровергать измышления лжецов и толкования невежд»*<sup>65</sup>.

Имам ан-Навави, приводит этот хадис в книге «Тахзибуль-Асма» и далее пишет: «В этом хадисе Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сообщает нам, что знание будет сохранено, и что носители знаний заслуживают доверия, и что Аллах сделает так, что в каждом веке будут наместники [Пророка], и ими станут ученые, заслуживающие доверия, несущие знания и исправляющие искажения, и знания не будут утеряны. В хадисе напрямую говорится, что в каждом столетии носители знаний будут заслуживать доверия. Хвала Аллаху, всё именно так, как передается в хадисе, и это один из признаков истинности пророчества. И тот факт, что некоторые грешники обладают отдельными знаниями, никоим образом этот хадис не опровергает, так как в хадисе говорится, что заслуживающие доверия ученые будут носителями и передатчиками знаний, а не то, что никто кроме них, не будет обладать знаниями».

Из вышеприведенного хадиса мы можем сделать следующие выводы: 1. Знания будут передаваться от поколения к поколению

---

<sup>64</sup> Иснад – цепь передатчиков хадиса или какого-либо знания.

<sup>65</sup> Передал имам Ахмад.

через учёных. 2. Передатчики знаний, то есть учёные, будут заслуживать доверия. 3. Носители знаний, о которых говорится в хадисе, будут противостоять выдумкам, искажениям и неверным толкованиям заблудших. Они будут разъяснять истинный путь и сами следовать этому пути. И если мы посмотрим, кто из поколения в поколение в течение многих сотен лет передавал знания Корана и Сунны, то мы увидим, что это именно ашариты-суфии - и никто другой.

Основой убеждения ашаритов является убеждение, что Аллах не занимает места, не имеет направления и не состоит из частей тела. Это является одной из основ вероубеждения Ахлю-Сунна, и ни один ашарит не думал иначе. И чтобы доказать, что именно ашариты следуют акыде Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и сподвижников, мы приведем слова Пророка, сподвижников и имамов от первого века хиджры и до наших дней о том, что Аллах не занимает места и не имеет направления.

*Акыда Пророка, да благословит его Аллах и приветствует*

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«О Аллах, Ты Явный и нет ничего над Тобой, Ты Тайный и нет ничего под Тобой»**<sup>66</sup>. Имам аль-Байхаки сказал в «аль-Асмау ва ас-Сифат»: «Этот хадис приводят как доказательство, что Аллах не занимает места. Если над Аллахом нет ничего, и под Ним нет ничего, – значит, Он существует вне места».

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Был Аллах, и не было ничего»**<sup>67</sup>. Имам аль-Байхаки сказал в «Аль-И'тикад», разъясняя смысл этого хадиса: «Этот хадис указывает на то, что не было ничего, ни воды, ни Арша, ничего, кроме Аллаха». Значит, не было ни места, ни направления. А те, кто утверждают, что Аллах после сотворения Арша или небес стал находиться сверху, утверждают тем самым, что Аллах изменяется, а такое убеждение является мерзким заблуждением!

Это убеждение всех пророков и посланников уже более 14-ти веков хиджры передают ученые Ахлю-Сунна из поколения в

---

<sup>66</sup> Передал Муслим.

<sup>67</sup> Передал аль-Бухари.

поколение, начиная от сподвижников Пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

*Первый век хиджры*

Великий сподвижник, праведный халиф и наш господин Али ибн Аби Талиб сказал: «Кто заявит, что его Господь ограничен, то он невежественен в отношении Творца»<sup>68</sup>.

Великий табиин Зайнуль-Абидин Али ибн аль-Хусейн ибн Али (ум. 94 г. х) сказал: «О Аллах! Тебя не охватывает место»<sup>69</sup>.

*Второй век хиджры*

Имам Джафар ас-Садык (ум. 148 г. х) сказал: «Кто утверждает, что Аллах в чем-то, или из чего-то, или над чем-то – он совершил многобожие. Если бы Аллах был над чем-то, то Его бы кто-то держал, если бы был в чем-то, то был бы ограничен, если бы был из чего-то, то был бы сотворенным»<sup>70</sup>.

Имам Абу Ханифа (ум. 150 х) сказал в «Аль-Фикх аль-Абсат»: «Был Аллах, и не было места до того, как Он сотворил. Был Аллах, и не было «где», не было ничего, и Он Творец каждой вещи». Также он сказал: «Если скажут: «Где Аллах?» – то скажи: «Аллах был, и не было места, до того как Аллах все сотворил. Был Аллах, и не было «где», творений, не было ничего. И Аллах – Творец каждой вещи»<sup>71</sup>.

*Третий век хиджры*

Имам аш-Шафии (ум. 204 х) сказал: «Был Аллах, и не было места, и сотворил Аллах место, а Он предвечен своими неизменяемыми

<sup>68</sup> Абу Нуайм, «Хульят аль-Авлия», том 1, с. 73

<sup>69</sup> «Ас-Сахифа ас-Саджадия». Что касается возражений, что эта книга молитв Зайнуль-Абидина известна среди шиитов и что у этой книги нет иснада, то Муртаза аз-Забиди в «Итхафе» приводит иснад к этой книге. См.: том 4, с. 380

<sup>70</sup> Аль-Кушайри, «Рисалят аль-Кушайрия»; Абу Бакр аль-Бакиллиани, «Аль-Инсаф», с. 12

<sup>71</sup> «Фикх аль-Абсат», тахкык имама аль-Кавсари, с. 20.

атрибутами, так же, как был и до творения места, и невозможно изменение ни в Его сущности, ни в Его атрибутах»<sup>72</sup>.

Также аш-Шафии в книге «Рисаля» сказал: «Хвала Аллаху, Который такой, как описал Себя Сам, и превыше Он того, чем описывают Его творения»<sup>73</sup>. Комментируя эти слова имам Фахруддин ар-Рази сказал: «Эти слова указывают на то, что поистине имам аш-Шафии был убежден, что Всевышний Аллах не является телом и не имеет направление. Если бы это было не так, то достигли бы описывающие сущности его величия»<sup>74</sup>.

Имам Ахмад ибн Ханбал (ум. 241 х) сказал: «Мы не говорим о том, что у Творца есть направление»<sup>75</sup>.

#### *Четвертый век хиджры*

Имам ат-Тахави (ум. 321 х) сказал в «Акыда ат-Тахавийя»: «Аллах превыше того, чтобы быть каким-то образом ограниченным. Он превыше того, чтобы быть в каких-то рамках или иметь части, конечности или органы. Он не находится в шести сторонах света, в отличие от всего сотворенного».

Имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари (ум. 324 х) сказал: «Был Аллах и не было места, затем сотворил Он Арш и Курс и не стал нуждаться в месте. И Он после сотворения места остался таким же, каким был до его сотворения»<sup>76</sup>.

Имам аль-Хаким ас-Самарканди (ум. 345 х) сказал: «Поистине следует ему, чтобы он не утверждал по отношению к Всевышнему место, приход, уход и качества подобные качествам творений, поскольку полноценный иман – это чтобы познал Аллаха и не занимался его образом»<sup>77</sup>.

Хафиз Ибн Хиббан (ум. 354 х), сказал в «Сахих»: «Был Аллах, и не было ни времени, ни места»<sup>78</sup>. Также сказал: «Хвала Аллаху,

---

<sup>72</sup> Аз-Забиди, «Ихтаф ас-садат аль-мутакин», 2/20.

<sup>73</sup> Имам аш-Шафии, «Ар-Рисаля», с. 7-8

<sup>74</sup> Ар-Рази, «Манакиб аш-Шафии», с. 114

<sup>75</sup> Эти слова от него приводит имам, хафиз Ибн аль-Джаузи аль-Ханбали в «Даф' шубха ат-ташбих».

<sup>76</sup> «Табйин казб аль-муфтари», с. 150

<sup>77</sup> Аль-Хаким ас-Самарканди, «Ас-Савадуль А'зам», с. 66

<sup>78</sup> «Сахих Ибн Хиббан», 4/8



Который не ограничен границами, и для Него нет ограниченного срока, после которого Он бы исчез, и Его не охватывает место и не объемлет все существующее время»<sup>79</sup>.

### *Пятый век хиджры*

Кади Абу Бакр аль-Бакилляни (ум. 403 х) сказал: «Аллах чист от того, чтобы ограничиваться каким-то направлением или описываться качествами изменяемости. Также Аллах не описывается изменением, перемещением, ни стоянием, ни сидением, ибо Всевышний сказал: **«Нет ничего Ему подобного»**. А все эти качества указывают на сотворённость. Если спросят: «А разве Аллах не сказал: **«Милостивый истава над Троном?»** – то мы ответим: «Да, но мы отвергаем смысл, присущий творениям. Его «истава» не подобно «истава» творений, мы не говорим, что Трон – это то, над чем утвердился Аллах, и это не место для Аллаха, потому что был Аллах и не было места, и после сотворения места Аллах не изменился по сравнению с тем, каким Он был до этого»<sup>80</sup>.

Имам Абу Мансур аль-Багдади (ум. 429 х) сказал: «Сошлись ученые на том, что Всевышнего Аллаха не охватывает место и, что не течет над Ним время»<sup>81</sup>.

Имам Абу Исхак аш-Ширази (ум. 476 х) пишет в «Аль-Ишара иля мазхаб аль-Хакк»: «Был Аллах, и не было места, затем Всевышний сотворил место, и Он сейчас, как был до этого».

### *Шестой век хиджры*

Имам аль-Газали (ум. 505 х) пишет в «Каваид аль-Акаид»: «Чист Аллах от того, чтобы Его охватывало место, так же, как чист Он от того, чтобы Его ограничивало время, и существовал Он до сотворения времени и места, и сейчас существует так же».

Кади Абу Бакр ибн аль-Араби аль-Малики (ум. 543 х) пишет в толковании на «Муватта» имама Малика: «Чист Всевышний от того, чтобы быть ограниченным направлением».

---

<sup>79</sup> «Ас-Сикат» (1/1)

<sup>80</sup> Аль-Бакилляни, «Аль-Инсаф», с. 12

<sup>81</sup> Абу Мансур аль-Багдади, «Аль-Фарк байналь Фирак», с. 333

Имам Джамалуддин аль-Газнави аль-Ханафи (ум. 593 х) сказал: «Творец, Знающий, не спрашивают о нем: "где Он" поскольку "Где" это то, чем спрашивают о месте, а Ему не присуще место»<sup>82</sup>.

*Седьмой век хиджры*

Имам Фахруддин ар-Рази (ум. 606 х) пишет в «Ат-Тафсир аль-Кабир»: «Сказал Всевышний: **«Он – Всевышний, Величественный»**<sup>83</sup>. Нельзя понимать слово «Всевышний» так, будто Аллах имеет направление или занимает место. Тут имеется в виду, что Аллах превыше сходства с творениями и чист от качеств изменяемости».

Имам Иззуддин ибн Абдуссалям (ум. 660 х) пишет в «Мульха аль-И’тикад»: «Аллах не является телом в виде образа, не является субстанцией, имеющей размер, и не похож Всевышний ни на что, и ничто не похоже на Него, не охватывают Его направления, не находится Он ни на земле, ни на небесах. Он существовал до сотворения всего, и управляет временем. И Он сейчас [существует] так же, как до сотворения всего».

Имам аль-Куртуби (ум. 671 х) сказал: «Аллах – Всемогущий Он и Велик – пречист от стороны и места»<sup>84</sup>.

*Восьмой век хиджры*

Кади Бадруддин ибн Джама’а (ум. 733 х) пишет в «Идах ад-далиль»: «Был Аллах, и не было ни времени, ни места, и Он сейчас существует так же».

Имам Абу Хайян аль-Андалуси (ум. 733 х) пишет в «Аль-Бахр аль-Мухит»: «Аллах чист от того, чтобы занимать место».

Имам Абу Исхак аш-Шатыби (ум. 790 х) сказал: «И примером этого в исламской умме являются мазхабы буквалистов в придании органов Аллаху, который чист от недостатков, таких как глаз, рука, нога, лицо, органы чувства, также направление и тому подобное, которое присуще для созданий»<sup>85</sup>.

---

<sup>82</sup> Аль-Газнави, «Усулуддин», с. 81

<sup>83</sup> Сура «аш-Шура» (42), аят 4.

<sup>84</sup> Аль-Куртуби, «Аль-Асна», 2/144

<sup>85</sup> Аш-Шатыби, «Аль-И’тисам», 2/43-44

*Девятый век хиджры*

Имам Иззуддин ибн Джама'а (ум. 819 х) сказал: «Мазхаб людей стоящих на истине, заключается в том, что Всевышний не находится в (какой-то) стороне и месте»<sup>86</sup>.

Хафиз Абу Зур'а аль-Ираки (ум. 826 х), пишет в «Тарх ат-Тасриб фи шарх ат-Такриб» в толковании слов Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): «И это рядом с Ним над Аршем»: «Аллах чист от того, чтобы находится где-то или растворяться в чем-то. В данном случае «рядом с Ним» не означает близость в пространстве – речь идет о величии и почете».

Хафиз ибн Хаджар аль-Аскаляни (ум. 852 х) пишет в своей известной книге «Фатхуль-Бари»: «Из-за того, что нахождение Аллаха наверху или внизу невозможно, не означает, что Аллах не может быть описан качеством «улув» (возвышенность), ибо речь идет не о буквальном значении, а о переносном. Невозможно, чтобы Аллах буквально находился в каком-то направлении».

*Десятый век хиджры*

Хафиз Джалалуддин ас-Суюти (ум. 911 х), пишет в «Аль-Иклиль фи истинбат ат-танзиль» в отношении аята «**Нет ничего подобного Ему**»: «В этом аяте заключается опровержение «мушаббиха» (уподобляющих Аллаха), ибо Аллах не является ни субстанцией, ни телом, ни акциденцией, ни цветом, ни вкусом, не описан ни местом, ни временем».

Хафиз Шихабуддин аль-Касталяни (ум. 923 х) пишет в «Иршад ас-Сари шарх Сахих аль-Бухари»: «Сущность Аллаха чиста от направлений и места».

*Одиннадцатый век хиджры*

Имам Мулла Али аль-Кари аль-Ханафи (ум. 1014 х) пишет в шархе на «аль-Фикх аль-Акбар»: «Что касается возвышенности Всевышнего над Его творениями, на которое указывает аят: «**И Он** -

<sup>86</sup> «Дараджуль Маали Шарх Бадиль Амали», с. 55

**Могущественный над своими рабами»**<sup>87</sup>, - это возвышенность могущества и величия, но не возвышенность Его места. Так установлено у Ахлю-Сунна валь Джама’а и даже у остальных групп Ислама, таких как мутазилиты, хавариджи и остальных приверженцев нововведений, кроме группы муджассима и невежд из числа ханбалитов, которые утверждают направление (в отношении Аллаха). Всевышний Аллах чист от этого Великим Возвышением»<sup>88</sup>.

Имам Ибн Аллян ас-Садики аш-Шафии (ум. 1057 х), пишет в «Аль-Футухат ар-Раббания»: «Аллах – Всевышний в смысле могущества и властвования, но не в значении места и направления».

### *Двенадцатый век хиджры*

Шейх Мухаммад аз-Заркани аль-Малики (ум. 1122 х), пишет в толковании на «Муватту» имама Малика: «Аль-Байзави, сказал: «Утверждено однозначными доводами, что Всевышний чист от телесности, невозможно в отношении Него спускание (нузуль) в значении перемещения с одного места на другое – более низкое – место».

Имам Абдуль-Гани ан-Наблуси (ум. 1143 х) пишет в поэме «Кифая аль-Гуляя»: «Не объемлет Его место, и не охватывает Его разум».

### *Тринадцатый век хиджры*

Имам Ахмад ад-Дардир аль-Малики (ум. 1201 х) пишет в поэме «Аль-Харида аль-Бахия»: «Чист Аллах от растворения [в творении] и от направления».

Шейх Абдуль-Гани аль-Гунейми аль-Ханафи (ум. 1298 х), пишет в «Шарх аль-Акыда ат-Тахавия»: «Аллах не является телом, и Его видение не подобно видению тел, ибо способ видения зависит от сущности вещи. Если что-то занимает место и имеет направление, то видение будет таким же. А видение Того, Кто не занимает места, не имеет направления - [оно] будет без направления и без места».

---

<sup>87</sup> Сура «Аль-Ан’ам» (6), аят 61

<sup>88</sup> «Ар-Равз аль-Азхар фи шарх аль-Фикх аль-Акбар» с. 332

*Четырнадцатый век хиджры*

Шейх Абдуль-Маджид аш-Шарбуни аль-Азхари (ум. 1348 х) пишет в шархе на «Таия ас-Сулук»: «Всевышнего не объемлет ни время, ни место, и Он сейчас [существует] так же, как до творения всего».

Шейх Саяма аль-Казаи аль-Азами аш-Шафии (ум. 1376 х) пишет в «Фуркан аль-Куран»: «Приверженцы истины из числа ученых поколений саляфов и халяфов единогласны в том, что Всевышний чист от направления и места».

*Пятнадцатый век по хиджре*

Шейх Мухаммад ибн Ахмад аш-Шанкыти (ум. 1404 х) пишет в «Аль-Аят аль-Мухкамат»: «Ученые Ахлю-Сунна единогласны в том, что Аллах ни в чем не нуждается и всё нуждается в Нем. Он существует без нужды в ком-либо и в чем-либо. Он Тот, Кто сотворил время и место, и Он сейчас [существует] так же, как до [их сотворения]».

Шейх Саид ибн Абдуль-Латиф Фуда (род. в 1386 х), пишет в толковании на «Акыду ат-Тахавийя»: «Аллах существовал до сотворения места и направления, и сейчас Он существует также вне времени и пространства».

Для подтверждения этого мы приведем имена ученых основных шариатских наук, которые являлись ашаритами.

*Тафсир – наука толкования Корана*

Великий мухаддис и муфассир имам аль-Куртуби, автор «Аль-Джами лиль-ахкам аль-Куран». Эта книга – океан знания, в этом тафсире имам аль-Куртуби приводит толкования от множества саляфов. Ад-Давуди, в своем табакате сказал об этой книге: «Это одно из лучших толкований Корана и одно из самых полезных».

Имам, хафиз Ибн Касир – автор «Тафсир аль-Куран аль-Азым» и «аль-Бидая ва ан-Нихая». От него передают, что он сам подтвердил, что является ашаритом<sup>89</sup>. К тому же, он был главой медресе «аль-Ашрафия», в которой преподавать и, тем более, руководить могли только ашариты.

---

<sup>89</sup> Ибн Хаджар Аскаляни, «Дуран аль-Камина», 1/58.

Великий муфассир и опора последующих толкований Корана Ибн Атийя аль-Андалуси, автор тафсира «Аль-Мухаррар аль-Ваджиз». Его тафсир обладает множеством достоинств, сам же автор был великим ученым Ахлю-Сунна.

Имам Абу Хайян аль-Андалуси, автор тафсира «Аль-Бахр аль-Мухит». Довод в тафсире и арабском языке.

Имам Фахруддин ар-Рази, автор тафсира «Мафатих аль-Гайб», который также был мутакаллимом, фахиком и знатоком усуль аль-фикх. Он был мечом в борьбе с безбожниками и заблудшими.

Имам аль-Багави, Мухйи ас-Сунна – Оживитель Сунны – автор книги «Шарх ас-Сунна». Его тафсир защищает убеждения ашаритов и содержит массу та'вилей, соответствующих убеждениям Ахлю-с-Сунна.

Имам Абу Лейс ас-Самарканди, автор тафсира «Бахр аль-Улум». Он также автор «Танбих аль-Гафилин», известен, как «имам аль-Худа» - имам истинного пути.

Имам аль-Вахиди Абу аль-Хасан Али ан-Нейсабури. Был шейхом тафсира и грамматики в свое время. Был известным ашаритом своего времени. Автор одной из самых известных книг по причинам ниспослания аятов.

Имам Абу Сана Шихабуддин аль-Алюси аль-Хасани аль-Хусейни.

Имам Джалалуддин аль-Махалли.

Имам Джалалуддин ас-Суюти.

Имам аль-Хатыб аш-Ширбини автор тафсира «Ас-Сирадж аль-Мунир».

Примечание: Мы привели имена лишь тех муфассиров<sup>90</sup>, которые жили после имама аль-Аш'ари и не упомянули имама всех муфассиров Ибн Джарира ат-Табари, потому что он был современником шейха Абуль-Хасана аль-Аш'ари и названия «ашарит» тогда еще не существовало. Но имам ат-Табари приводит множество та'вилей от сподвижников и табиитов, и нам достаточно, что он имел такие же убеждения в отношении неподобия Аллаха творениям, как и имам аль-Аш'ари.

### *Современные муфассиры-ашариты*

---

<sup>90</sup> Муфассир - ученый, являющийся специалистом в области толкования Корана.

Шейх Тахир ибн Ашур, автор «Ат-Тахрир ва ат-Танвир». Шейх Саид Хава, автор «Аль-Асаса фи ат-тафсир». Шейх аш-Ша'рави, который всю жизнь занимался обучением толкованию Корана, и когда люди вспоминали шейха, то вспоминали Коран, а когда вспоминали Коран, то вспоминали шейха. Шейх Мухаммад Али ас-Сабуни, автор «Сафуа ат-Тафасир», «Тафсир аят аль-ахкам» и других полезных книг.

Итак, мы видим, что подавляющее большинство тафсиров, которые являются авторитетом для суннитов, были написаны ашаритами. Современные псевдосалафиты не могут привести названия авторитетного тафсира, где бы излагалось 100% их убеждение. В каждом тафсире они найдут «ошибки в акыде», «ошибки в манхадже», «мазхабный фанатизм» и т.д.

### *Науки о хадисе*

Вторым важнейшим источником Ислама являются хадисы Пророка. Именно Ахлю-Сунна отличались собиранием хадисов и их толкованием. Мы рассмотрим ряд имен выдающихся мухаддисов, которые следовали в вопросах вероубеждения Абуль-Хасану аль-Аш'ари:

Хафиз, имам ад-Даракутни, имам своего времени, равного которому больше не было. Он был последователем имама аль-Бакиляни, который был имамом ашаритов своего времени<sup>91</sup>.

Хафиз Абу Нуайм аль-Асбахани, автор «Хильятуль-авлия». Он был ученым из второго поколения ашаритов, то есть из поколения аль-Бакиляни, устаза Абу Исхака аль-Исфарайини, аль-Хакима, ибн Фурака<sup>92</sup>.

Хафиз Абу Зарр аль-Харави. Ибн Асакир назвал его ученым из третьего поколения ашаритов, т.е. он брал знания у учеников учеников имама аль-Аш'ари<sup>93</sup>.

Хафиз аль-Хаким ан-Найсабури, автор «Аль-Мустадрака», имам ахлю-хадис своего времени. Этот великий имам настолько известен, что не нуждается в представлении. Ученые единогласны, что он был имамом своего времени, тем, кто прикладывал усилия для

<sup>91</sup> «Табйин казб аль-муфтари» с. 255; «Сияр», 17/558; «Тазкиратуль-хуффаз», 3/1104.

<sup>92</sup> «Табйин казб аль-муфтари», с. 246; «Табакат Шафийийа аль-Кубра», 3/370.

<sup>93</sup> «Табакат аш-Шафийийа аль-Кубра», 3/370.

сохранения религии. Ибн Асакир упоминает его как представителя второго поколения ашаритов, то есть ученика учеников имама аль-Ашари<sup>94</sup>.

Хафиз ибн Хиббан аль-Бусти, автор книг «Сахих» и «Сикат». Имам, авторитет своего времени.

Хафиз Абу Сад ибн Сам'ани, автор книги «Аль-Ансаб»<sup>95</sup>.

Имам, хафиз Абу Бакр аль-Байхаки, автор книг, которые известны всему исламскому миру.

Имам хафиз Ибн Асакир, автор книги «Тарих Димашк».

Имам, хафиз аль-Хатыб аль-Багдади, великий имам ахлю-хадис. Ибн Асакир называет его представителем четвертого поколения ашаритов<sup>96</sup>.

Имам, хафиз Мухйидин Яхья ибн Шараф ан-Навави, великий имам мусульман, факих и мухаддис, автор величайших книг в истории ислама, таких, как «Рияд ас-Салихин», «Аль-Азкар», «Шарх Сахих Муслим».

Имам, мухаккык Салахуддин Халиль ибн Кайкальди аль-Аляи, равного которому не было после него в знании хадиса.

Шейхуль-Ислам, имам, хафиз Абу Амр ибн Саях. Он был первым, кто руководил «Дар аль-хадис аль-ашарафия», руководителем которого мог быть только ашарит.

Имам, хафиз ибн Аби Джамра аль-Андалуси, автор «Муснад Ахли Магриб», «Бахджат ан-нуфус».

Имам, хафиз Шамсуддин Мухаммад ибн Юсуф, автор одного из известных шархов на «Сахих аль-Бухари».

Имам, хафиз аль-Мунзири, автор «Ат-Таргиб ва ат-Тархиб».

Хафиз аль-Аби, один из толкователей «Сахих Муслим».

Имам, хафиз Ибн Хаджар аль-Аскаляни, автор величайшего толкования на «Сахих аль-Бухари», который называется «Фатх аль-Бари», про которую говорят: «Ля хиджрата ба'да аль-Фатх», - то есть «нет хиджры после «Фатха», имея в виду, что после этой книги нет нужды во многих других.

Имам, хафиз Шамсуддин ас-Сахави.

Имам, хафиз Джалалуддин ас-Суюти.

---

<sup>94</sup> «Табйин казб аль-муфтари», с. 227.

<sup>95</sup> «Табакат Шафийий аль-Кубра», 3/372

<sup>96</sup> «Табйин аль-казб аль-муфтари», с. 268.



Имам Шихабуддин аль-Касталяни, автор толкования на «Сахих аль-Бухари».

Хафиз Абдур-Рауф аль-Манави.

Мы упомянули лишь немногих величайших мухаддисов и защитников Сунны из числа ашаритов и матуридитов. И никто, кроме Ахлю-Сунна, не мог быть таким защитником!

Неужели кто-то из заблудших вроде мутазилитов, джахмитов или рафидитов мог написать, например, самый известный и признанный шарх на «Сахих аль-Бухари»? Могут ли современные псевдосалафиты привести имена хафизов из каждого века, которые бы разделяли их акыду о буквальном нахождении Аллаха на небе, что у Аллаха есть органы или что цепь творений не имеет начала? Если именно они являются Ахлю-Сунна, где же толкования сборников хадисов аль-Бухари, Муслима, Абу Дауда, ат-Тирмизи, ан-Насаи, ибн Маджах, «Муватта имама Малика», которые бы написали ахлюхадис? Вышеприведенных имен и книг, которые написали эти великие ученые, достаточно для разумного человека, чтобы понять: ашариты – это спасаемая группа, защитники мазхаба саляфов, защитники Сунны. И только от Аллаха помощь.

## **ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ КРИТИКАМ АШАРИТОВ**

*Вопрос:* Что говорят великие имамы-факихи, да увеличит Аллах свою помощь им и да будет ими доволен, о тех, кто собрался проклинать последователей имама аль-Аш'ари и выносить им тафир? Что им будет за это? Великие имамы выносят фетву, получая награду и воздаяние, если пожелает Аллах.

*Ответ:* «Воистину тот, кто проклинает группу из мусульман и выносит им тафир – он совершил новшество и вступил на путь того, что не дозволяется. И изучающему эти вопросы, да возвеличит и поможет ему Аллах, [следует] запрещать им и воспитывать их, чтобы отказались они и им подобные от этого».

Ответ написал Мухаммад ибн Али ад-Дамигани (398-478 гг. х).

*Следующий ответ:* «Воистину ашариты выдающиеся люди Сунны и помощники Шариата. Они поднялись, чтобы опровергнуть нововведенцев из числа кадаритов, рафидитов и др. И тот, кто будет

поносить их – он поносит Ахлю Сунна. А если поднимут это дело для изучающего [контролирующего] эти вопросы мусульман, то обязательно ему надо воспитать их, чтобы воздержался [от подобного] каждый».

Ответ написал Абу Исхак аш-Ширази (393-476 гг. х). Такой же ответ написал и Мухаммад ибн Ахмад аш-Шаши (429-507 гг. х)<sup>97</sup>.

Затем Ибн Асакир сказал: «Это ответы имамов, которые были в свое время учеными уммы, что касается кадия кадиев Абу Ханифа Абу Абдуллах аль-Ханафи ад-Дамигани, то его прозвали второй Абу Ханифа, а что касается шейха, имама Абу Исхака, то он прославился на весь мир, что же касается шейха Абу Бакр аш-Шаши, то стал известен его уровень в знании. Тот, кому Аллах дарует благоразумие сохранится от раздора и упрямства. Завершилось то, что мы упомянули и достаточно того, что мы рассказали. Да сохранит нас Аллах от ложных слов, от клеветы, и простит нам и нашим братьям опередившими нас верой, и сделает нас из их последователей в благом, и соберет нас с ними в Раю»<sup>98</sup>.

Великий маликитский кади, имам Абуль-Валид ибн Рушд аль-Джадд (450-520 гг. х), которого маликиты называют шейхом своего мазхаба, спросили о том, как относятся ученые-маликиты к ашаритам и к тем, кто унижает ашаритов.

*Вопрос:* Что может сказать великий факих, кади Абуль-Валид – да поможет ему Аллах и укажет ему путь благодарений – про Абуль-Хасана аль-Аш'ари, Абу Исхака аль-Исфараини, Абу Бакра аль-Бакиляни, Абу Бакра ибн Фурака, Абуль-Ма'али, Абу Валид аль-Баджи и других шейхов, которые придерживаются науки калям, обсуждают основы вероучения и опровергают еретиков? Они идут по верному Пути или же сеют смуту и слепоту? И что можно сказать о людях, которые поносят шейхов-ашаритов, оскорбляют всех ашаритов, и обвиняют их в неверии, всячески отделяют себя от них, полагая, что ашариты впали в глубокое заблуждение и погрязли в невежестве? Какую позицию следует занимать относительно этих людей, что надо им отвечать и как с ними поступать? Следует предоставить их самим себе и позволить им и дальше предаваться своим страстям или же следует сдерживать эту необузданную ересь?

---

<sup>97</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 332, «Табакат ш-Шафийий аль-кубра», Таджуддин ас-Субки, 2/260

<sup>98</sup> Ибн Асакир, «Табйин казб аль-муфтари», с. 332

*Ответ:* «Я прочел, да хранит нас Всевышний Аллах, твой вопрос и ознакомился со списком шейхов, который ты приводишь. [Скажу тебе], что эти люди являются имамами блага и верного Пути, шейхами, за которыми мусульмане обязаны следовать. Ведь эти шейхи встали на защиту Шариата, развеяли сомнения, посеянные заблудшими, разобрали путаницу во многих вопросах и объяснили, во что именно должен верить мусульманин. Эти шейхи являются истинными учеными в том, что касается основ религии. Они познали Всевышнего Аллаха, объяснили нам, что считается незыблемым, что – возможным, а что – невозможным и что следует утверждать в отношении Его Сущности и Атрибутов. Отметим также, что они никогда не разбирают фикх прежде акыды.

Таким образом, каждый мусульманин должен признавать достоинства шейхов-ашаритов и свидетельствовать об их превосходстве. Ведь именно этих людей имел в виду Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, когда сказал: **«В каждом поколении [ученых] это знание передают [самые] справедливые, которые отвергают искажения еретиков-фанатиков, необоснованные утверждения лжецов и толкования невежд»**<sup>99</sup>. Следовательно, никто, кроме глупых невежд или уклонившихся от истины еретиков, вносящих в Ислам нововведения, не может сказать, что ученые-ашариты заблуждаются. И никто, кроме нечестивцев, не может поносить ашаритов, приписывая им то, чего они (ашариты) не утверждают. Всевышний Аллах сказал: **«И те, кто причиняет не по праву вред верующим мужчинам и верующим женщинам, берут на себя свою клевету и явный грех...»**<sup>100</sup> Поэтому следует разъяснять ошибки невеждам, наказывать нечестивцев и призывать покаяться еретиков, которые отклонились от Прямого Пути, распространяют нововведения и не осознают грех подобной ереси. Если еретик покается, то следует его отпустить, если нет – то нужно бить его до тех пор, пока он не покается. Так в свое время поступил Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, с Сабигом, которого обвинили в ереси. Повелитель правоверных применил к нему жесткие телесные наказания, так что тот воскликнул: «О повелитель правоверных! Если ты желаешь вылечить

<sup>99</sup> Передал имам Ахмад.

<sup>100</sup> Сура «аль-Ахзаб» (33), аят 58.

меня – остановись, ибо наказание из лекарства уже превратилось в недуг. Если же хочешь моей смерти – прикончи меня!». Тогда Умар, да будет доволен им Аллах, освободил Сабига. В заключение молю Всевышнего, чтобы Он проявил Свою Милость, оказал нам содействие и защитил нас!»<sup>101</sup>.

Также был спрошен шафиитский имам, Шейхуль Ислам Ибн Хаджар аль-Хайтами аль-Макки (909-974 гг. х):

*Вопрос:* Некоторые люди носят ученых ашаритов как Абуль-Хасана и Абу Исхака, аль-Бакиляни, Ибн Фурака, Абуль Ма'али – имама аль-Харамайн, аль-Баджи и других из числа тех, кто говорил об основах исламских наук и опровергнул приверженцев страстей. И даже некто из носящих обвинил их в неверии. Являются ли они таковыми, как сказал этот носящий, или нет?

*Ответ:* «Не являются они таковыми, как об этом сказал глупый, отошедший от прямого пути, еретик, авантюрист, сбившийся, губящий себя. Наоборот, эти люди имамы религии, выдающиеся ученые мусульман. Обязуется следовать за ними, за то, что они взялись за оказание помощи Шариату, и разъяснения запутанных вопросов, опровержение сомнения отклонившихся людей и то, что обязательно из вопросов вероубеждений и вероисповеданий, из-за их познания Аллаха, то, что обязательно Ему, то, что является недопустимым в отношении Него, и то, что допустимо. И невозможно достичь таких высот, кроме как после познания основ исламских наук... Нам необходимо признать превосходство вышеупомянутых предводителей, которые приводились в указанном вопросе и о тех, о ком говорилось выше. И что они из тех, о ком сказал Пророк (да благословит его Аллах и приветствует): **«эти знания понесут от всех справедливых предшественников»**, они очищают его от искажений людей, переходящих границ, и от таъвиля невежд и не убежден в их заблуждении никто, кроме глупого невежды или нововведенца, или отклонившихся от истины людей. Их ругает лишь грешник, поэтому необходимо раскрыть глаза невежде, воспитать грешника, и привести к покаянию нововведенца, если он не захочет то, как сказали некоторые имамы маликиты: «Его бьют до самой смерти», как это сделал Умар бин аль-Хаттаб, да будет Аллах доволен им, в известной истории с Сабигом, которого обвиняли, и как

---

<sup>101</sup> Фатава Ибн Рушд аль-Малики, том 2, с. 802

рассказывается когда его стали многократно бить, он сказал Умару: «Если ты желаешь вылечить меня то ты дошел место лечения, но если ты желаешь моей смерти так ускорь ее мне!». После этого он отпустил его»<sup>102</sup>.

## ОШИБОЧНОСТЬ ВЕРЫ В ТО, ЧТО АЛЛАХ НАХОДИТСЯ НА НЕБЕ

*Вопрос:* Допускается ли для мусульманина вера в то, что Аллах находится в небе в буквальном понимании этого выражения?

*Ответ:* Нет, не допускается. В буквальном понимании «находиться в небе» означало бы то, что Аллах воплощен в одном из своих творений, поскольку небо является творением. В отличие от Иисуса у христиан и аватар у индусов, в Исламе не допускается вера в то, что Аллах обитает или пребывает (по-арабски «хулюль») в каком-либо из своих созданий. Что обязательно нужно знать человеку, это то, что Аллах – «аль-Ганий», что означает «совершенно ни в чем не нуждающийся». Об этом Он ясно говорит в Коране в суре «Аль-Анкабут» (смысл): «**Поистине, Аллах совершенно ни в чём не нуждается...**»<sup>103</sup>. Атрибут «отсутствие нужды в чём-либо», упоминается Аллахом в семнадцати аятах Корана. Этот момент является основным в исламской акыде и позволяет понять, почему Аллах не может быть Иисусом или кем-либо другим, имеющим тело и определённую форму. Ведь тела ограничены временем и пространством, в то время как Аллах совершенно ни в чём не нуждается. Эта акыда лежит в основе Корана, и при осмыслении других аятов Корана и хадисов мусульманские учёные это учитывали. Мусульмане поднимают руки вверх к небу, когда выражают свои мольбы (ду'а) Аллаху не потому что Аллах находится в этом направлении, а потому что небо является киблой для ду'а. Точно так же и Кааба является киблой для молитвы, причём мусульмане знают, что Аллаха непосредственно в этом направлении нет. Наоборот, Аллах Своей Волей сделал киблу символом

<sup>102</sup> Ибн Хаджар аль-Хайтами, «аль-Фатава аль-Хадисийя», с. 205. Дамаск: Дар ат-Таква: 2008

<sup>103</sup> Сура «аль-Анкабут» (29), аят 6.

мусульманского единства, так же, как и сделал Он небо символом Своего Величия и Бесконечности – атрибутов, которые проникают в душу каждого верующего, стоит ему обратить свой взор на небо с мольбой к Аллаху. Это было частью божественной мудрости включить эти качества в Сунну Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, для того, чтобы вдохновить тех людей, которые слышали об Исламе впервые, и убедить их в Величии и Бесконечности Аллаха посредством возвышающегося над ними неба – видимого и осязаемого символа, созданного Аллахом. Многие из тех людей, особенно во время джахилии, то есть доисламского периода невежества, были сильно привязаны к физической, осязаемой реальности и плохо представляли себе что-то сверхъестественное, о чём свидетельствуют их идолы в виде изображений, воздвигнутые на земле. Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, к примеру, говорил, что в период джахилии люди легко могли, признав своих идолов устаревшими, их съесть, как только наступал голод. Тот язык, который использовал Пророк Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, чтобы показать таким людям через образ возвышающегося над людьми неба Величие Всевышнего Аллаха, естественно, был доступным и легким для понимания.

Вот что говорит имам аль-Куртуби (600-671 гг. х), известный толкователь Корана: «Есть много достоверных (сахих) и широко известных хадисов на эту тему, которые указывают на Величие Аллаха, и никто не спорит с ними, кроме атеиста или упрямого невежды. Смысл данных хадисов заключается в возвеличивании Аллаха и в превознесении его над всем мирским и низменным, характеризуя его как Великого и Могущественного. Неверно полагать, что Аллах находится в каком-либо конкретном месте, направлении, имеющем определённые границы, так как последние качества присущи физическим телам»<sup>104</sup>.

Имам Малик в «Муватта» и имам Муслим приводят хадис о том, как однажды Муавия ибн аль-Хакам пришёл к Пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и сказал ему: **«Я жил в эпоху язычества, а сейчас Аллах ниспослал нам Ислам»**. Затем он продолжил спрашивать о разных обычаях джахилии и в конце признался, что ударил по лицу свою рабыню и спросил, следует ли

---

<sup>104</sup> «Аль-Джами ли ахкам аль-Кур'ан», 18/216.

ему освободить её. Её освобождение было обязательно, если она верующая. *Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, попросил привести её и, когда её привели, спросил её: «Где Аллах?» Она сказала: «В небе» («фи с-сама»). Тогда он спросил её: «Кто я?» – и она ответила: «Ты – Посланник Аллаха». Затем он сказал «Освободи её, ибо она верующая»<sup>105</sup>.*

Вот что говорит об этом хадисе имам ан-Навави (631-676 х): «Это один из хадисов, в которых идёт речь об атрибутах Аллаха. Есть два пути в толковании таких хадисов, оба из которых я уже несколько раз разъяснял в главе «Китаб аль-Иман».

Первый путь заключается в том, чтобы верить в эти слова, не пытаясь вникнуть в смысл, будучи при этом убеждённым, что Аллах, Свят Он и Велик, не похож ни на что, а также в том, что Его атрибуты не подобны атрибутам творений (этот мазхаб называется «тафвид»).

Второй путь заключается в толковании этого хадиса так, как подобает величию Аллаха. Приверженцы второго пути сказали, что в этом хадисе Пророк хотел проверить, относилась эта женщина к тем, кто поклоняется земным идолам, или к тем, кто признаёт единственность Аллаха и верит, что создавать, контролировать и влиять на что-либо может только Аллах и никто другой. Ведь, когда [те, кто признаёт единственность Аллаха] взывают с мольбой, они устремляют [свой разум и ладони] к небу, подобно тому, как они поворачиваются в сторону Каабы, когда совершают намаз<sup>106</sup>. Они обращают [свой разум и ладони] к небу, потому что небо – это предписанное направление (аль-кибла) [для дуа] так же, как Кааба – предписанное направление (аль-кибла) для намаза. Поэтому, когда женщина ответила: “фи ас-сама”, – стало понятно, что она из тех, кто признаёт единственность Аллаха, а не идолопоклонница»<sup>107</sup>.

Примечательно, что имам ан-Навави вообще не упоминает в качестве возможной научной точки зрения дословное понимание хадиса. И это в настоящее время удивляет некоторых мусульман, для которых проблема заключается именно в принятии единственно достоверного хадиса как основания исламского вероубеждения. И

<sup>105</sup> «Сахих Муслим», 1/382:538.

<sup>106</sup> Поднятие рук к небу во время мольбы (дуа) не означает, что Аллах находится в небе так же, как направление для намаза не означает, что Он находится в направлении Каабы.

<sup>107</sup> «Сахих Муслим би Шарх ан-Навави», 5/24.

приведённый хадис – это хадис, который по арабски называется «ахад», или «переданный только одной цепью передатчиков», в противоположность хадису мутаваттир, что значит «переданный таким количеством цепочек, что его фальсификация представляется невозможной».

Однако проблема заключается не в этом, так как традиционные учёные в области исламской акыды могут принять хадисы такого типа основанием только при одном условии: если догмат веры, упоминаемый в хадисе, – «салимун мин аль-му'арада», то есть «не содержащий противоречия». Это условие в данном хадисе не соблюдено по ряду причин.

Во-первых, история, которая описывается в хадисе, дошла до нас в разных достоверных версиях, которые сильно отличаются от версии «Где Аллах? – В небе». Одна из этих версий приводится Ибн Хиббаном в его «Сахих» с хорошей (хасан) цепью передатчиков, согласно которой Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, спросил рабыню: *«Кто твой Господь?» – и она сказала: «Аллах». Затем он спросил её: «Кто я?» – и она ответила: «Ты Посланник Аллаха». Тогда он сказал: «Освободи её, ибо она верующая»*<sup>108</sup>. По другой версии, приведённой Абдур-Раззаком по достоверной цепи передатчиков, Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, спросил у нее: *«Свидетельствуешь ли ты, что нет божества, кроме Аллаха?» – и она ответила: «Да». Он спросил: «Свидетельствуешь ли ты, что я Посланник Аллаха?» – и она ответила: «Да». Он спросил: «Веришь ли ты в воскрешение после смерти?» – и она ответила: «Да». Он сказал: «Освободи её»*<sup>109</sup>.

Согласно другим версиям, рабыня была немой, и в ответ на вопрос «Где Аллах?» просто указала на небо. Вот что сказал хафиз Ибн Хаджар аль-Аскаляни о разных версиях этого хадиса: «Есть большие расхождения в тексте этого хадиса»<sup>110</sup>. Когда один хадис имеет несколько версий, которые противоречат друг другу, велика вероятность того, что он был приведён лишь на основе понятого передатчиками смысла (ривая би аль-ма'на), поэтому какая-либо одна из его версий не может быть взята за основу в акыде.

---

<sup>108</sup> «Аль-Ихсан фи такриб Сахиhi ибн Хиббан», 1.419: 189.

<sup>109</sup> «Аль-Мусаннаф», 9/175: 16814.

<sup>110</sup> «Тальхис аль-хабир», 3/250.



Во-вторых, это последнее суждение особенно применимо к обсуждаемой проблеме, так как Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, отвечая на вопросы ангела Джибриля, мир ему, подробно изложил столпы исламской веры (иман) в хадисе, приведённом в «Сахихе» Муслима. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, говорил, что истинная вера заключается в вере в Аллаха, в Его ангелов, в Его книги, в Его пророков, в Судный день и в предопределение судьбы<sup>111</sup>. Но он ничего не упоминает о том, что Аллах находится «в небе». Если бы это было решающим испытанием мусульман на «веру» или «неверие» (что и подразумевает хадис «в небе»), тогда Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, должен был бы упомянуть об этом в данном хадисе, смысл которого заключается в точном определении понятия «иман».

В-третьих, если кто-либо трактует смысл хадиса как указание на то, что Аллах «находится в небе», то в этом случае хадис противоречит другим таким же достоверным хадисам, смысл которых также можно трактовать дословно. Вот, к примеру, хадис аль-кудси, приведённый аль-Хакимом, в котором Всевышний Аллах говорит: **«Когда Мой раб вспоминает Меня, Я всегда нахожусь вместе с ним, и губы его движутся вместе со Мной»**<sup>112</sup>. Этот хадис был подтверждён аз-Захаби. А вот и другой хадис, приведённый ан-Насаи, Абу-Даудом и Муслимом, где говорится, что **«раб находится ближе всех к своему Господу, когда совершает суджда (земной поклон)»**<sup>113</sup>. А если бы Аллах находился «в небе», то всех ближе к нему находился бы тот, который бы стоял прямо. Вспомним еще хадис, приведённый аль-Бухари в его «Сахихе», в котором Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, запретил плевать во время молитвы вперед, так как во время молитвы **«его Господь находится перед ним»**<sup>114</sup><sup>115</sup>. И, наконец, в хадисах о Ми'радже, или «Ночи вознесения», Пророку, да благословит его Аллах и приветствует,

<sup>111</sup> «Сахих Муслим», 1/37:8.

<sup>112</sup> «Аль-Мустадрак аля ас-Сахихайн», 1/496.

<sup>113</sup> «Сахих аль-Бухари», 1/112:406.

<sup>114</sup> Аль-Бухари передал от Анаса ибн Малика, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «...Когда вы совершаете намаз, вы беседуете со своим Господом (или: «...ваш Господь оказывается между вами и киблой), поэтому не плывите в сторону киблы...».

<sup>115</sup> «Сахих ал-Бухари», 1/112:406.

были показаны Джибрилем, мир ему, все семь небес, ни на одном из которых, однако, Аллах не упоминался.

В-четвёртых, дословное понимание, что Аллах находится «в небе» противоречит двум основным принципам исламской акыды, предписанной Кораном. Первый принцип – это атрибут Аллаха «мухалыфа лиль-хавадис», то есть «абсолютное отличие от творений», о котором Аллах говорит в суре «Аш-Шура»: **«Нет ничего подобного Ему»**. Если бы Он находился «в небе», тогда существовало бы большое количество творений, похожих на него по таким параметрам, как высота, положение, направление, и так далее. Второй принцип, которому противоречит вышеуказанное понимание Аллаха – это атрибут, характеризующий Аллаха как «аль-гина», то есть «совершенно ни в чём не нуждающийся». Этот атрибут приводится Им во многих аятах в Коране. Невозможно, чтобы Аллах был телесной сущностью, так как тела могут существовать только в пространстве и во времени, тогда как Аллах совершенно ни в чём не нуждается.

В-пятых, дословное понимание Аллаха как находящегося «в небе» подразумевает, что небо обволакивает Аллаха со всех сторон и, следовательно, оно больше, чем Аллах, что, в свою очередь, не может быть правильным.

По этим или другим причинам, исламские учёные решили, что необходимо образно, в соответствии со способами употребления слов арабского языка, трактовать вышеуказанный хадис и другие тексты, содержащие фигуры речи.

Рассмотрим следующий аят из Корана (смысл): **«Неужели вы уверены в том, что Тот, Кто на небе, не заставит землю проглотить вас? Ведь тогда она заколеблется»**<sup>116</sup>. Для толкования данного аята могут быть приведены следующие образцы традиционного тафсира, то есть комментария к Корану:

Имам аль-Куртуби (600-671 х) писал: «Более строгие учёные полагают, что, подобно тому, как Аллах говорит: **«Странствуйте же по земле»**<sup>117</sup>, – имея в виду странствие на земле, вышеприведённый аят [«находится в небе»] нужно понимать следующим образом: «Неужели вы уверены в том, что находитесь в безопасности от Того,

---

<sup>116</sup> Сура «аль-Мульк» (67), аят 16.

<sup>117</sup> Сура «ат-Тауба» (9), аят 2.

Кто над небесами?» – где подразумевается не нахождение над небесами физически, а обладание полной властью и контролем над ними. Согласно другой точке зрения, этот аят может быть понят так: «Неужели вы уверены в том, что находитесь в безопасности от Того, Кто на ('аля) небе?» – смысл чего можно сравнить со смыслом выражения: «Такой-то стоит над Ираком и Хиджазом<sup>118</sup>»<sup>119</sup>. Следовательно, смысл хадиса в том, что Аллах является властителем и правителем всего существующего.

Имам аль-Хатыб аш-Ширбини (ум. 977 г. х) писал: «Есть много подходов в толковании выражения «Тот, Кто на небе», и, согласно одному из них, его можно понимать, как «Тот, Чьё владычество находится на небе», потому что небо – это место обитания ангелов, на небе находятся Трон Аллаха, Его Престол и Скрижали. Оттуда ниспосылаются Его книги, приказы и запреты. Согласно второму подходу, в выражении: «Тот, Кто на небе» опускается первый член «идафы», и получается «Неужели вы уверены в том, что находитесь в безопасности от Творца тех, которые в небе», – где подразумеваются ангелы, обитающие на небе, поскольку только они могли по указанию свыше распределять божественную милость или божественную кару»<sup>120</sup>.

Имам Фахруддин ар-Рази (544-606 гг. х) писал: «Выражение «Тот, который в небе» может относиться к ангелу Джibriлю, мир ему, который наделён властью налагать божественные наказания. Выражение «заставит землю поглотить вас» означает «по повелению и соизволению Аллаха»»<sup>121</sup>.

Имам Абу Хайян ан-Нахви (654-745 гг. х) писал: «В данном контексте смысл этого выражения может соответствовать убеждениям тех, кому был адресован данный аят (неверующие), поскольку они были антропоморфистами. Поэтому смысл аята будет «Неужели вы уверены в том, что находитесь в безопасности от Того, которого вы считаете находящимся в небе?» – в то время как Он выше всего существующего»<sup>122</sup>.

---

<sup>118</sup> То есть правит.

<sup>119</sup> «Аль-Джами ли ахкам аль-Кур'ан», 18/216.

<sup>120</sup> «Ас-Сирадж аль-Мунир», 4/344.

<sup>121</sup> «Тафсир аль-Фахруддин ар-Рази», 30/70.

<sup>122</sup> «Тафсир ан-нахр аль-мадд мин аль-Бахр аль-мухит», 2/1132.

Имам Кади Ийяд (476-544 г. х) писал: «Среди мусульман, будь то факихи, хадисоведы, ученые по акыде, муджтахиды и мукаллиды, нет разногласий относительно того, что доказательства, приведённые в текстах, в которых упоминается, что Всевышний Аллах «на небе», не подразумевают дословное понимание их смысла. Напротив, все учёные толкуют их в переносном смысле»<sup>123</sup>.

Сейчас мы рассмотрим последний пример – хадис, переданный Муслимом, в котором Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: *«Когда наступает последняя треть ночи, наш Господь нисходит на нижнее небо и говорит: «Кто взывает ко Мне, чтобы Я ответил ему? Кто просит Меня, чтобы Я дал ему? Кто молит о прощении, чтобы Я простил его?»*<sup>124</sup>

Приведенный хадис, если поразмыслить, не имеет отношения к акыде, а связан с вопросом деяний. Он указывает на то, что мы должны проводить последнюю треть ночи с пользой для себя, а именно – вставать и молиться. И по этой причине имам ан-Навави, давая приведённые в этой главе названия заголовкам «Сахиха» Муслима, назвал вышеприведённый хадис «Внушающим желание молить Аллаха и упоминать Его имя (зикр) в последней трети ночи и быть услышанным свыше». Что касается значения глагола «нисходит» в хадисе, то ан-Навави по этому поводу говорит: «Этот хадис относится к хадисам об атрибутах Всевышнего. Существует два пути в понимании таких хадисов:

Первый – это путь большинства саляфов и некоторых мутакаллимов, – верить в их истинность, на том, как это подобает Всевышнему Аллаху, и что внешний смысл хадиса, который известен в отношении нас не является тем, что подразумевается. И не толкуют это вместе с убеждением, что Аллах Всевышний чист от качеств творений, таких как перемещение, движение и т.п.

Второй – путь большинства мутакаллимов и группы салафов – толковать их так, как подобает величию Аллаха в соответствии с контекстом. Этот мазхаб описан здесь (в этом же труде) согласно тому, как это передано от имама Малика и аль-Авзаи.

Основываясь на этом, они истолковывали этот хадис двумя путями: 1. Толкование Малика ибн Анаса и других в смысле:

---

<sup>123</sup> «Сахих Муслим би Шарх ан-Навави», 5/24.

<sup>124</sup> «Сахих Муслим», 1/521:758.

«Нисходят Его милость, и Его повеление и Его ангелы», - подобно тому, как говорится: «Сделал правитель то-то», - имея в виду, что это сделали его подчиненные по его приказу. 2. Понимается в переносном смысле, в значении принятия просьб просящих и проявления к ним милости».

Имам Ибн Абдиль-Барр аль-Малики (368-463 гг. х) сказал в «аль-Истизкар»: «И сказала одна группа, которая относит себя к суннитам, что Всевышний нисходит сущностью Своей. Эти слова не принимаются, так как Всевышнему Аллаху не присуще движение, и нет у Него ничего из того, что присуще сотворенному»<sup>125</sup>.

До настоящего времени приверженность к этому новшеству ограничивалась лишь небольшим количеством ханбалитов, которые неоднократно опровергались учеными Ахлю-Сунна, такими, как Ибн аль-Джаузи (ум. 597 гг. х), который в своем «Даф шубах ат-ташбих» обращается к ханбалитам со следующими словами: «Если бы вы заявили: «Мы читаем хадисы и молчим о них», то никто бы вас не осуждал. Ваша буквальная трактовка хадисов является мерзким деянием. Не вносите в мазхаб этого праведного саляфа (Ахмада) то, чего в нем не было. Вы самым мерзким образом опозорили этот мазхаб до такой степени, что при упоминании слова ханбалит на ум всегда приходит муджасим. И Абу Мухаммад ат-Тамими сказал о некоторых ваших имамах: «Мазхаб был настолько изгажен, что не отмоется до Судного дня»<sup>126</sup>.

Видимо, эти убеждения на протяжении нескольких веков существовали в Хорасане, Афганистане и в других восточных регионах, поскольку, как отмечает имам аль-Каусари, ханбалит Ибн Таймийя собрал о них подробную информацию из рукописей про секты, когда многочисленные труды учёных хлынули в Дамаск вместе с караванами, спасающимися от монголов дальше на восток. И он читал их без помощи опытного наставника, верил в то, что понимал прочитанное, и позже в своих трудах стал одним из приверженцев этих идей<sup>127</sup>. Ученые Дамаска обвиняли его в таджсиме<sup>128</sup>, и за эти идеи он не раз попадал в тюрьму<sup>129</sup>. Авторами

<sup>125</sup> Ибн Абдиль-Барр, «Аль-Истизкар», 2/530

<sup>126</sup> «Даф шубах ат-ташбих». Каир: Аль-Мактаба аль-Тауфикийя, 1396/1976

<sup>127</sup> Аль-Кавсари, «ас-Сайф ас-Сакульт фи ар-радд ‘аля Ибн-Зафилъ», с. 56.

<sup>128</sup> Таджсим – описание Аллаха телом, частями тела, органами, местом, стороной в пространстве и подобное этому.

произведений, написанных в опровержение акыды Ибн Таймийи были такие учёные, как Абу Хайян ан-Нахви, Такиюддин ас-Субки, Бадруддин ибн Джама'а, аль-Амир ас-Сан'ани – автор «Субуль ас-Салям», Такиюддин аль-Хисни – автор «Кифаят аль-ахьяр» и Ибн Хаджар аль-Хайтами. Его акыда не признавалась мусульманами в течение последующих четырёх столетий. Только в восемнадцатом веке движение ваххабитов стало разделять его взгляды по вопросам акыды. Но после появления книгопечатания в арабском мире книги Ибн Таймийи не издавались до тех пор, пока в конце прошлого века богатый купец из Джидды не поручил издать в Египте его «Минхадж ас-сунна» и другие произведения по акыде, провозгласив «саляфизм» – «возвращение к раннему Исламу». После этого книги Ибн Таймийи были распространены по всему исламскому миру, их печать щедро финансировалась некоторыми современными мусульманскими государствами, и благодаря этим усилиям мечети наполнились книгами, брошюрами и молодыми людьми, которые продвигали эти идеи и даже приписывали их (вместе с сомнительными цепями передатчиков хадисов, приведёнными Ибн Таймийей, или без них) имамам ранних мусульман.

Что касается того, считать ли тех, кто уподобляет Аллаха творению мусульманами или нет, то большинство ученых считают, что они не впадают в куфр, но, однако заблудшие, совершающие большой грех, так как вносят дурные новшества в исламскую акыду. За такие деньги, которые вкладывают заблудшие в пропаганду этих убеждений, можно купить власть и агитаторов, которые будут работать и ночью. Поэтому, наверное, у современных мусульман есть оправдание до того, пока они не узнают, что Бог в Исламе не подобен творениям, поэтому не может быть похож на человека и такие параметры, как время и пространство, Ему не присущи, так как являются Его творениями.

### **Аллах Возвышенный**

Ахлю-Сунна валь-Джама'а утверждают в отношении Аллаха возвышенность, но не является эта возвышенность возвышением места, утверждением и сидением на Троне, потому что это ложное

---

<sup>129</sup> Ибн Хаджар Аскаляни, «Ад-Дурар аль-Кямина», 1/155.

понимание, приводящее к уподоблению и не пришло это понимание ни в Коране, ни в Сунне. Поистине опровергает его как Шариат, так и Разум.

Хафиз Ибн Хаджар аль-Аскаляни (773-852 гг. х) сказал: «Из абсолютной неприменимости категорий «низ» и «верх» к Всевышнему Аллаху никак не следует, что Он не характеризуется при этом качеством «возвышенность» (улюв). Потому что описывают Его качеством «возвышенность» в смысловом значении (т.е. возвышенность ранга и превосходства), и не возможно, чтобы был смысл восприятия (буквально)»<sup>130</sup>.

Имам аль-Куртуби (600-671 гг. х) сказал: Под словом «Возвышенный» имеется в виду возвышенность степени и возвышенность ранга и достоинства, а не возвышенность как буквальное нахождение в самой верхней точке. Ибо Всевышний Аллах совершенно чист и свободен от того, чтобы занимать место в пространстве. Передает имам ат-Табари от группы людей, которые изрекают следующее: «Он (Аллах) Возвышенный в смысле буквального возвышения Своего над творением через возвышенность Своего места от места своих творений». Сказал по поводу этой цитаты Ибн Атийя: «Так говорят невежды-муджассима и посему имеется серьезное основание для того, чтоб не передавать и не рассказывать подобные слова»<sup>131</sup>. Также имам аль-Куртуби, разъясняя смысл слов Всевышнего «над Своими рабами»<sup>132</sup>: «И (Его слова) «над Своими рабами» означают возвышенность высокого положения, властью и превосходством над ними (рабами). Т.е. они (находятся) под Его подчинением. (И это) не (означает) возвышенность места. Как говорят: Султан над своими подчиненными, т.е. степенью, высоким положением»<sup>133</sup>.

Имам Абу Бакр ибн Фурак аль-Асбахани (ум. 406 г. х) сказал: «Знай, когда мы говорим что Аллах Всемогущий и Великий «над творениями» мы не относим это к нахождению на высоком месте или возвышенности места в смысле расстояния, или что Он руководит творениями прикасаясь к ним, а наоборот мы говорим, что выражение «над ними» несет два смысла: Первое: имеет смысл, что Он обладает

<sup>130</sup> Ибн Хаджар аль-Аскаляни, «Фатхуль Бари», 3/30

<sup>131</sup> Аль-Куртуби, «аль-Джами ли ахкам аль-Куран», 2:255

<sup>132</sup> Сура «аль-Анам» (6), аят 18.

<sup>133</sup> Аль-Куртуби, «аль-Джами ли ахкам аль-Куран», 6:18

мощью над ними и властвует над ним, подтверждая этим, что Его всемогущество охватывает творения и Его мощь доходит и до них. То, что творения находятся под Его контролем, который осуществляется в соответствии с Его знанием и волей. Второе: имеет смысл, что Он над творениями, в том смысле, что не похож на них в описаниях, а так же в том смысле, что допустимые для творений недостатки, слабость, нужда или беды не допустимы для Него и нельзя Его описывать подобным качеством. В арабском языке это подобно выражению: «Некий человек над другим человеком», в том смысле, что выше него по степени и уровню. Всевышний Аллах «над творениями» в этих двух смыслах. Однако, не допускается понимание этого в третьем смысле – что Аллах находится над творениями в смысле занимания места в какой-либо стороне, или нахождении в одном месте, при этом, не находясь на другом»<sup>134</sup>.

Имам Ибн Джарир ат-Табари (224-310 гг. х) сказал: «Поистине мы разъяснили, что всякий возвышенный, с подчинением и преобладанием над чем-либо. Воистину арабы говорят: "Он над ним"»<sup>135</sup>.

Эти доказательства не являются исчерпывающими, но служат для того, чтобы дать ответ на поставленный вопрос, в соответствии с убеждениями и методом ученых Ахлю-Сунна в толковании тех текстов, о которых мы говорили. И эти доказательства показывают, насколько далеко находится от традиционного Ислама убеждение, что Аллах «пребывает в небе» в буквальном смысле и почему не допускается мусульманину в это верить. И только Аллах Один дарует успех.

## АКЫДА АЛЬ-МУРШИДА

«Знайте, да наставит Аллах нас и вас, что каждый человек должен знать, что Аллах – Единственный Господь в Своём владычестве. Он сотворил весь мир, верхний и нижний, Престол и Трон, небеса и землю, всё, что внутри них и между ними. Всё созданное подчиняется

---

<sup>134</sup> Ибн Фурак, «Мушкиль аль-Хадис», с. 64

<sup>135</sup> Ат-Табари, «Джамиъ аль-байан фи таъвиль аль-Куран», 7:127



Его Силе. Ни одна песчинка не шелохнётся без Его на то воли. Никто не помогает Ему в творении, и Он не имеет сотоварища в Своём Владычестве. Он Живой и Суший. Его никогда не охватывает дремота или сон. Только Он знает непредвиденное и засвидетельствованное Своим созданием. Нет ничего на земле или на небе, что скрыто от Него. Ему Известно, что на земле и в море. Ни один листок не упадёт без Его ведома. Каждое зёрнышко в темноте земли, влажность и сухость чего-либо – всё записано в ясной Книге. Его знание охватывает всё. Он ведаёт о каждой вещи. Он творит всё, что пожелает. У Него есть Могущество делать всё, что Он хочет. У Него всё Владычество, и Он не нуждается ни в чём. Ему принадлежат Слава и Вечность. У Него Господство и Предопределение. Ему принадлежат имена Безупречности. Никто не станет помехой тому, что Он предопределил. Никто не помешает Ему, когда Он дарует. В Его власти делать всё, что Он пожелает. Он управляет тем, что Он создал так, как Ему угодно. Он не ждёт награды и не страшится наказания. Он не связан никакими правилами, и никто не имеет власти над Ним. Всё, что Он дарует, Он дарует из Своей Щедрости, и каждое Его наказание справедливо. Его не спрашивают о том, что Он делает, но их спрашивают. Он - существующий до творения. Для Него нет ни «до», ни «после». Для Него не существует «над» или «под», «справа» или «слева», «спереди» или «сзади», целого и части. Нельзя спрашивать: когда Он был? каков Он? Он - существующий без начала и места. Он сотворил существ и пожелал существования времён. Он не ограничен временем и не принадлежит месту. Одно дело не отвлекает Его от другого. К Нему не применимо воображение, и разум не может охватить Его. Он непостижим для умов. Его Сущность невозможно представить, нельзя вообразить. Его не постичь ни воображением, ни мыслью. «Нет ничего подобного Ему, Он Слышащий, Видящий».

### **Свидетельства ученых об истинности «Акыды аль-Муршида»**

Это текст по акыде, который собрал имам Фахруддин ибн Асакир для праведного султана Салахуддина аль-Айюби. Султан обучал этой акыде своих детей, это приводит Кади ибн Шаддад в своей книге «Сирату Салахуддин». Имам Фахруддин ибн Асакир преподавал

акыду «Аль-Муршида» в школе «ас-Соллахийя» в Иерусалиме, недалеко от мечети «аль-Акса».

Такиюддин аль-Макризи, в книге «аль-Маваиз валь Йитибар» писал: «Когда было передано исламское правление в руки Султана Салахуддина Юсуфа ибн Айюба, был отдан приказ муаззинам с наступлением времени «тасбиха» читать с минаретов акыду известную как «аль-Муршида». И были они, муаззины, постоянны в исполнении этого повеления во всех мечетях Египта, вплоть до нашего времени».

Джалалуддин ас-Суюти в книге «аль-Васаиль иля маарифатиль аваиль» сказал: «Когда было передано исламское правление в руки Султана Салахуддина Юсуфа ибн Айюба, повелел он муаззинам, чтобы читали они с наступлением времени «тасбих» ашаритскую акыду. И были они постоянны в этом вплоть до нашего времени».

Ибн Аллян ас-Сыддык в «аль-Футухату Раббанийя» сказал: «Когда было передано исламское правление в руки Султана Салахуддина Юсуфа ибн Айюба и призвал он людей исповедовать ашаритскую акыду, был отдан приказ муаззинам, чтобы они с наступлением времени «тасбих» читали акыду известную как «аль-Муршида». И были постоянны они в чтении ее каждую ночь».

Салахуддин аль-Аляи, как передает от него ас-Субки в «Табакат» сказал: «Эта акыда «аль-Муршида», автор которой следует истинному «манхаджу» и прямому вероубеждению и достиг истины в том, что касается утверждения абсолютного неподобия Аллаха Высокого, Великого».

Таджуддин ас-Субки в книге «Му'ид ан-Ни'ам ва му'ид ан-Никам» сказал: «Положения вероучения имама аль-Аш'ари истинно выражают акыда имама Абу Джа'фара ат-Тахави, акыда имама Абуль-Касима аль-Кушейри и акыда известная как «аль-Муршида», вместе они отображают основы суннитского вероубеждения».

Имам ас-Сануси в «аль-Анвар аль-Мубаййина ли ма'ани акди Акыдат аль-Муршида» сказал: «Сошлись наши имамы в том, что акыда эта истинна и что она, воистину, направляющая и прямая».

Имам Таджуддин ас-Субки в «Табакат», в самом конце процитированной им акыды «аль-Муршида», сказал такие слова: «Это заключительные слова сей акыды, и нет в ней ничего, что подверг бы критике истинный суннит».

## ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение .....	3
Что означает Ахлю-с-Сунна валь Джама'а? .....	5
Имам Абуль-Хасан аль-Аш'ари .....	8
Кто такие ашариты? .....	21
Ашариты подавляющее большинство уммы .....	28
Предостережение критикам ашаритов .....	41
Ошибочность веры в то, что Аллах на небе.....	45
Акыда аль-Муршида .....	56

## **Участвуй в призыве Ахлу-Сунна!**

**Даруль-Фикр** (<http://darulfikr.ru>) – исламский образовательный портал, целью которого является распространение истинного вероубеждения Ахлу-Сунна валь-Джама'а.

- ✓ Издание книг
- ✓ Публикации статей
- ✓ Видео-лекции

Оказать помощь проекту, можно просто пополнив счет телефона (Билайн): **+7 963 400 34 43**